

هذا كتاب الجوامع في العبادات

الالهية والايات النبوية

تأليف العالم العلامة

ابن تيمية رضى

الله عنه

امين

٢٢

٢

1651

طبع بمطبعة نخبة الاخبار

سنة ١٣٠٦ هـ

٢

396

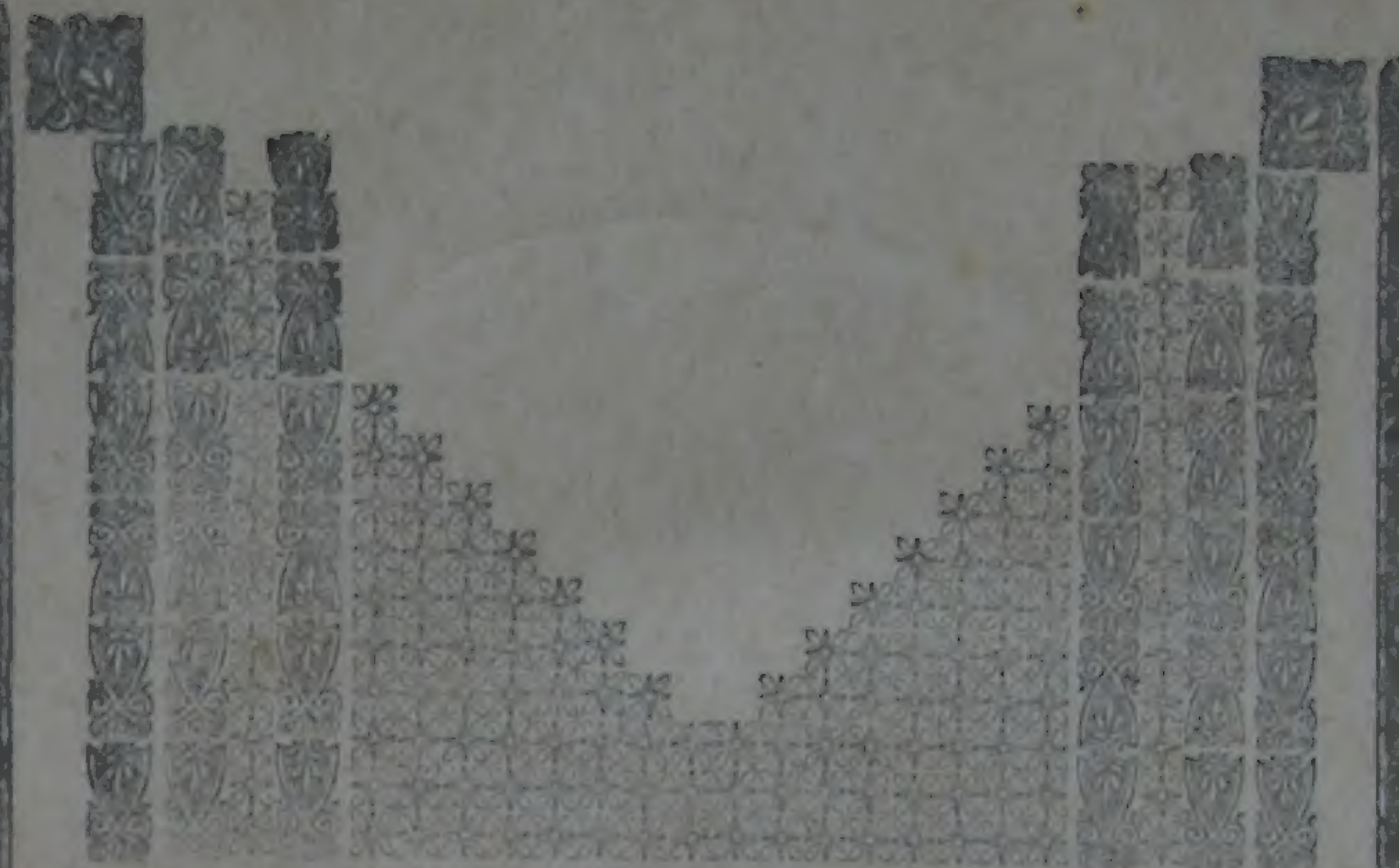


Süleymaniye Kütüphanesi

Kisim

Tizmir





بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتقى

الحمد لله وكفى وصلاة وسلام على عباده الذين اصطفى قال الشيخ الامام العالم  
العامل الانضال الاوحد السكامل العلامة مفتي الفرق اوحد عصره وفريد دهره  
ابو العباس احمد ابن تيمية الحراني نعمة الله برحمته واسكنه فسيح جناته  
الحمد لله الذي ارسل رسوله بالبينات وانزل معهم الكتاب ليقوم الناس بالقسط وانزل  
الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ان الله  
قوي عزيز وختمهم بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم الذي ارسله بالهدى ودين  
الحق ليظهره على الدين كله وايداه بالسلطان النصير الجامع معنى العلم والقلم للهداية  
والحجة ومعنى القدرة والسيب للصرة والتعزيز واشهد ان لا اله الا الله وحده  
لا شريك له شهادة خالصة خلاص الذمب الابريز واشهد ان محمدا عبده  
ورسوله صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما ليكون صاحبه في حرز  
حرز اما بعد فهذه رسالة مختصرة فيها جوامع من السياسة الالهية والايات  
النبوية لا يستغنى عنها الراعي والرعية اقتضاها من اوجب الله نصحه من ولاية  
الامور كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما ثبت عنه من غير وجه ان الله يرضى  
لكم ثلاثا ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تقصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا  
وان تناصحوا من ولاء امركم وهذه الرسالة مبنية على اية الامراء في كتاب الله

تعالى

تعالى وهي قوله تعالى (ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذ احكمتم  
بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعم اعظمكم به ان الله كان سميعا بصيرا يا  
ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم فان تنازعتم  
في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير  
واحسن تاويلا) قال العلماء نزلت الاية الاولى في ولاة الامور عليهم ان يؤدوا الا  
مانات الى اهلها واذ احكموا بين الناس ان يحكموا بالعدل ونزلت الثانية في  
الرعية من الجيوش وغيرهم عليهم ان يطيعوا اولى الامر الفاعلين لذلك في  
قسمهم وحكمهم ومغازيهم وغير ذلك الا ان يامروا بمعصية الله فلا طاعة لمخلوق  
في معصية الخالق فان تنازعوا في شئ فردوه الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله  
عليه وسلم وان لم يفعل ولاة الامر ذلك فاطيعوا فيما يامرون به من طاعة الله  
لان ذلك من طاعة الله ورسوله واديت حقوقهم اليهم كما امر الله ورسوله  
واهيئوا على البر والتقوى ولا يعاونون على الاثم والعدوان واذ كانت الاية قد  
اوجبت اداء الامانات الى اهلها والحكم بالعدل فهذان جاع السياسة العادلة  
والولاية الصالحة **فصل** اما اداء الامانات فقيه نومان احدهما الولايات  
وهو كان سبب نزول الاية فان النبي صلى الله عليه وسلم لما فتح مكة وتسلم معا  
تبع الكعبة من بني شيبه وطلبها من العباس ليجمع له بين سقاية الحاج وصدانة  
البيت فانزل الله هذه الاية فدفع معا تبع الكعبة الى بني شيبه فيجب على ولي  
الامر ان يولى على كل عمل من اعمال المسلمين اصلح من يحده لذلك العمل قال  
النبي صلى الله عليه وسلم من ولي من امر المسلمين شيئا فولى رجلا وهو يحده من  
هو اصلح للمسلمين منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين رواه الحاكم في صحيحه  
وفي رواية من قلد رجلا على عصابة وهو يحده في تلك العصابة من هو ارضى الله  
منه فقد خان الله ورسوله وخان المؤمنين وقال عمر ابن الخطاب رضى الله عنه  
من ولي من امر المسلمين شيئا فولى رجلا لمودة او قرابة بينهما فقد خان الله  
ورسوله والمسلمين وهذا واجب عليه فيجب عليه البحث عن المستحقين للولايات من  
نوابه على الامصار من الامراء الذين هم نواب ذى السلطان او القضاء ونحوهم  
ومن امرآ الاجناد ومقدمى العساكر الكبار والصغار وولاية الاموال من  
الوزراء والكتاب والشادين والسعاة على الخراج والصدقات وغير ذلك



من الاموال التي للمسلمين وعلى كل واحد من هؤلاء ان يستتيب ويستعمل  
اصلاح من يجده ويتشبه ذلك الى ائمة الصلوة والمؤذنين والمقرئين والعلمين  
وامراء الحاج والبرد والعيون الذين هم القصاد وخزان الاموال وحراس  
الحصون والحدادين الذين هم البوابون على الحصون والمدائن وتعباء العساكر  
الكبار والصغار وعرفاء القبائل والاسواق ورؤساء المدائنين هم الدهاقين على  
كل من ولي شيئا من امور المسلمين من الامراء وغيرهم ان يستعمل فيما تحت يده في  
كل موضع اصلاح من يقدر عليه ولا يقدم الرجل لكونه طلب او سبق في الطلب  
بل ذلك سبب المنع فان في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم ان قومادخلوا  
عليه فسالوه ولاية فقال انا لا نولي امرنا هذا من طلبه وقال لعبد الرحمن بن  
سبرة يا عبد الرحمن لا تسئل الامارة فانك ان اعطيتها من غير مسئلة اعنت  
عليها وان اعطيتها عن مسئلة وكنت اليها اخر جاء في الصحيحين وقال من  
طلب القضاء واستعان عليه وكل اليه ومن لم يطلب القضاء ولم يستعن عليه  
انزل الله اليه ملكا يسدده رواه اهل السنن فان عدل عن الاحسن الاصلاح  
الى غيره لاجل قرابة بينهما او ولاء عنافة او صداقة او موافقة في  
مذهب او بلد او طريقة او جنس كالعربية والفارسية والتركية والرومية  
او لرشوة ياخذها منه من ماله او منفعة او غير ذلك من الاسباب او لضغن  
في قلبه على الاحق او عداوة بينهما فقد خان الله ورسوله والمؤمنين ودخل  
فيما نهى عنه في قوله تعالى ﴿يا ايها الذين امنوا لا تخونوا الله والرسول  
وتخونوا اماناتكم وانتم تعلمون﴾ ثم قال تعالى ﴿واعلموا انما اموالكم  
واولادكم فتنة وان الله عنده اجر عظيم﴾ فان الرجل لحبه لولده او عتيقه  
قد يؤثره في بعض الولايات او يعطيه مالا يستحقه فيكون قد خان امانته  
وكذلك قد يؤثر زيادة حفظه او ماله ياخذ مالا يستحقه او محابة من يدا منه  
في بعض الولايات فيكون قد خان الله ورسوله وخان امانته ثم ان المؤدى الامانة  
مع مخالفة هواه يبيد الله فيحفظه في اهله وماله بعده والمطيع لهواه يعاقبه الله  
بنقيض قصده فيذل اهله ويذهب ماله وفي ذلك الحكاية المشهورة ان بعض  
خلفاء بني العباس سئل بعض العلماء ان يحدث بما ادرك فقال ﴿ادركت هم  
بن عبد العزيز فقبل له يا امير المؤمنين افقرت افواه بنيك من هذا المال وتركتهم

فقراء لاشئ لهم وكان في مرض موته فقال ادخلوهم على فادخلوهم وهم  
بضعة عشر ذكرا ليس فيهم بالغ فلما رآهم ذرفت عيناه ثم قال والله يا بني  
ما منعكم حقها ولكم ولم اكن بالذي اخذ اموال الناس فادفعها اليكم وانما اثم  
احد رجلين اما صالح فالله يتولى الصالحين واما غير صالح فلا اخلف له ما يستعين به  
على معصية الله قوموا عني قال ولقد رايت بعض ولده جل على مائة فرس  
في سبيل الله يعني اعطاها لمن يغزو اعليها ﴿قلت﴾ هذا او قد كان خليفة  
المسلمين من اقصى المشرق ببلاد الترك الى اقصى المغرب بالاندلس وغيرها من  
جزيرة قبرص وثور الشام والعواصم كطرسوس ونحوها الى اقصى اليمن  
وانما اخذ كل واحد من اولاده من تركته شيئا يميزا يقال اقل من عشرين  
درهما قال وحضرت بعض الخلفاء وقد اقسام تركته بنوه فاخذ كل واحد  
ستمائة الف دينار ولقد رايت بعضهم يتكفف الناس اى يسئلهم بكفسه وفي  
هذا الباب من الحكايات والوقائع المشاهدة في الزمان والسموعة عما قبله عبرة لكل  
ذى لب وقد دلت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان الولاية امانة يجب  
ادائها في موضع مثل ما تقدم ومثل قوله لابي ذر رضى الله تعالى عنه في الامارة  
انها امانة وانها يوم القيمة حسرة وندامة الا من اخذها بحقها وادى الذي عليه  
فيما رواه مسلم وروى البخارى في صحيحه عن ابي هريرة رضى الله عنه ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة قيل يا رسول الله وما  
اضاعتها قال اذا وسد الامر الى غير اهله فانتظر الساعة وقد اجع المسلمون  
وعلى هذا فان وصى اليتم وناظر الوقف ووكيل الرجل في ماله عليه ان  
يتصرف له بالاصح فالاصح كما قال الله تعالى ولا تقربوا مال اليتم الا بالتي هي احسن ولم  
يقل الا بالتي هي حسنة وذلك ان الوالى راع على الناس بمنزلة راعى الغنم كما  
قال النبي صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فالامام الذى على  
الناس راع وهو مسئول عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها وهى مسئولة  
عن رعيته والولد راع فى مال ابيه وهو مسئول عن رعيته والعبد راع فى مال  
سيده وهو مسئول عن رعيته وكلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته اخر جاء في  
الصحيحين وقال صلى الله عليه وسلم ما من راع يستريحه الله رعية يموت يوم  
يموت وهو غاش لها الا حرم الله عليه راحة الجنة رواه مسلم ودخل ابو مسلم



الخولاني على معاوية بن ابي سفيان فقال السلام عليك ايها الاجير فقالوا  
 قل السلام عليك ايها الامير فقال السلام عليك ايها الاجير فقال معاوية دعوا  
 ابامسلم فانه اعلم بما يقول فقال انما انت اجير استاجر بك رب هذه الغنم لرعايتها  
 فان انت هنت جرباها وداويت مرضاها وحسنت اولاهها على اخراها وراك  
 سيدها اجر بك وان انت لم تداء مرضاها ولم تحبس اولاهها على اخراها فاقبك  
 سيدها وهذا ظاهر في الاعتبار فان الخلق عباد الله والولاء نواب الله على  
 عبادهم وهم وكلاء العباد على تقويمهم بمنزلة احد الشريكين مع  
 الاخر فقيسم معنى الولاية والوكالة ثم الولي والوكيل متى استتاب في اموره  
 رجلا وترك من هو اصلح للتجارة او العقار منه او باع السلعة بثمن وهو يجد من  
 يشتري بها بخير من ذلك الثمن فقد خان صاحبه لاسيما ان كان بينه وبين من  
 حباه مودة او قرابة فان صاحبه يفضله ويذمه ويرى انه قد خانته وداهن قريبه  
 او صدقه **فصل** اذا عرف هذا فليس عليه ان يستعمل الاصلح الموجود  
 وقد لا يكون في موجوده من هو صالح لتلك الولاية فيختار الاصلح في كل منصب  
 بحسبه واذا فعل ذلك بعد الاجتهاد التام واخذه للولاية بحسبها فقد ادى الامانة  
 وقام بالواجب في هذا وصار في هذا الموضع من ائمة العدل والمقسطين عند الله  
 تعالى وان اخلت بعض الامور بسبب من غيره اذالم يكن له ذلك فان الله  
 تعالى يقول **فاتقوا الله ما استطعتم** ويقول لا تكلف الله نفسا الا وسعها وقال  
 في الجهاد فقاتل في سبيل الله لا تكلف الانفسك وحرص المؤمنين وقال يا ايها  
 الذين امنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا هتديتم **فمن** ادى الواجب المقدور  
 عليه فقد اهتدى **وقال** النبي صلى الله عليه وسلم اذا امرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم  
 اخرجاه في الصحيحين لكن ان كان منه عجز ولا حاجة اليه او خيانة عوقب على ذلك  
 وينبغي ان يعرف الاصلح في كل منصب فان الولاية لها ركنان القوة والامانة  
 كما قال الله تعالى ان خير من استاجرت القوي الامين وقال صاحب مصر ليوسف  
**انك اليوم** لدينا مكيين امين **وقال** تعالى في صفة جبريل عليه السلام انه  
 لقول رسول كريم ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم امين والقوي في كل  
 ولاية بحسبها والقوة في اماره الحرب ترجع الى شجاعة القلب والخبرة بالحروب  
 والمخادعة فيها فان الحرب خدعة والى القدرة على انواع القتال من رمي وطعن

وضرب وركوب وكر وفرو نحو ذلك كما قال تعالى **واعدوا لهم ما استطعتم من**  
 قوة ومن رباط الخيل وقال النبي صلى الله عليه وسلم ارموا واركبوا وان ترموا  
 احب الى من ان تركبوا من تعلم الرمي ثم نسيه فليس منا وفي رواية فهي نعمة  
 جمدها رواه مسلم والقوة في الحكم بين الناس ترجع الى العلم بالعدل الذي دل  
 عليه الكتاب والسنة والى القدرة على تنفيذ الاحكام والامانة ترجع الى خشية الله تعالى  
 وان لا يشتري باياته ثمنا قليلا وترك خشية الناس وهذه الحصا الثلاثة التي  
 اخذها الله على كل مؤمن حكم على الناس في قوله سبحانه وتعالى **فلا**  
**تخشوا الناس** واخشوني ولا تشتروا باياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك  
 هم الكافرون **ولهذا** قال النبي صلى الله عليه وسلم القضية ثلاثة قاضيان في النار  
 وقاض في الجنة فرجل علم الحق وقضى بخلافه فهو في النار ورجل قضى للناس على  
 جهل فهو في النار ورجل علم الحق وقضى به فهو في الجنة رواه اهل السنن والقاضي  
 اسم لكل من حكم بين اثنين سواء سمي خليفة او سلطانا او نائبا او ويا او كان منصوبا  
 ليقضى بالشرع او نائبا له حتى من يحكم بين الصبيان بالخطوط اذا تخايروا هكذا  
 ذكر اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ظاهر **فصل** اجماع القوة  
 والامانة في الناس قليل لهذا كان عمر رضي الله عنه يقول اللهم اليك اشكو جلد  
 الفاجر وعجز الثقة فالواجب في كل ولاية الاصلح بحسبها واذا عجز رجلان احدهما  
 اعظم امانة والاخر اعظم قوة قدم انفعهما لتلك الولاية واقلهما ضررا فيها  
 فبقدم في اماره الحرب الرجل القوي الشجاع وان كان فيه فجور على الرجل  
 الضعيف العاجز وان كان امينا كما سئل الامام احمد عن الرجلين يكونان اميرين  
 في الغزو احدهما قوي فاجرو والاخر صالح ضعيف مع ايهما يغزاهما فقال اما الفاجر  
 القوي فقوته للمسلمين وفجوره على نفسه واما الصالح الضعيف فصلاحه لنفسه  
 وضعفه على المسلمين يغزاهم القوي الفاجر وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله  
 يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وروى باقوام لا خلاق لهم واذا لم يكن فاجرا كان  
 اولي بامارة الحرب ممن هو اصلح منه في الدين اذالم يسد مسده ولهذا كان النبي  
 صلى الله عليه وسلم يستعمل خالد بن الوليد على الحرب منذ اسلم وقال خالد سيف  
 سلمه الله على المشركين مع انه احبانا قد كان يعمل لما ينكره النبي صلى الله عليه  
 وسلم حتى انه مرة رفع يديه الى السماء وقال اللهم اني ابرأ اليك مما فعل خالد لما رسله



الى بنى جذيمة فقتلهم واخذوا مواليهم بنوع شبهة ولم يكن يجوز ذلك وانكره عليه بعض من معه من الصحابة حتى اواهم النبي صلى الله عليه وسلم وضمن اموالهم ومع هذا فازال يقدمه في اماره الحرب لانه اصلح في هذا الباب من غيره وفعل ما فعله بنوع تاويل وكان ابو ذر رضي الله عنه اصلح في الامانة والصدق ومع هذا قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا ذر اني اراك ضعيفا واني احب اليك ما احب لنفسى لا تأمرن على اثنين ولا تولين مال يتيم رواه مسلم نهى ابا ذر عن الامارة والولاية لانه رآه ضعيفا مع انه قد روى ما اظلت الخضرا ولا اقلت الغبرا اصدق لهجة من ابي ذر وامر النبي صلى الله عليه وسلم عزة عمرو بن العاص في غزوة ذات السلاسل استعطى اقالقه الذين بعثه اليهم على من هو افضل منه وامر اسامة ابن زيد رضي الله عنه لاجل طلب ثار ابيه وكذلك كان يستعمل الرجل لمصلحة راجحة مع انه قد كان يكون مع الامير من هو افضل منه في العلم والايمان وهكذا ابو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال يستعمل خالدا في حروب اهل الردة في فتوح العراق والشام وبدت منه هفوات كان له فيها تاويل وقد ذكر عنه انه كان له فيها هوى فلم يعزله من اجلها بل عتبه عليها رجحان المصلحة على المفسدة في ابقائه وان غيره لم يكن يقوم مقامه لان المتولى الكبير اذا كان خلقه خلقا يميل الى اللين فينبغي ان يكون نائبه يميل الى الشدة واذا كان يميل الى الشدة فينبغي ان يكون خلقا نائبه الى اللين ليعتدل الامر ولهذا كان ابو بكر الصديق رضي الله عنه يؤثر امتنابة خالد وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يؤثر عزل خالد وامتنابة ابي حبيدة بن الجراح رضي الله عنه لان خالدا كان شديدا كهمر وابعيدة كان لينا كابي بكر وكان الاصلح لكل منهما ان يولى من ولاء ليكون امره معتدلا ويكون بذلك من خلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدل حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم انا نبي الرحمة انا نبي الملحمة وقال انا الضحوة القتال وامتة وسط **✽** قال الله تعالى فيهم اشداء على الكفار رحماء بينهم **✽** وقال اذلة على المؤمنين اهزة على الكافرين **✽** واهذا لما ولى ابو بكر وعمر رضي الله عنهما صارا كاملين في الولاية واعتدل منهما ما كان ينسبان فيه الى احد الطرفين في حياة النبي صلى الله عليه وسلم من لين احدهما وشدة الاخر حتى قال فيهما النبي صلى الله عليه وسلم اقتدوا باللذين من بعدي ابي بكر

وعمر وظهر من ابي بكر من شجاعة القلب في قتال اهل الردة وغيره ما يدريه على عمر وسائر الصحابة رضي الله عنهم اجمعين وان كانت الحاجة في الولاية الى الامانة اشد قدم الامير مثل حفظ الاموال ونحوها فاما استخراج اجبرها وحفظها فلا بد فيه من قوة وامانة فيولى عليها شادقوى ليستخرج بقوته و كاتب امين يحفظها بخبرته وامانته وكذلك في اماره الحرب اذا امر الامين بمشاورة اولى العلم والذي جمع بين المصلحتين هكذا في سائر الولايات واذا لم تتم المصلحة برجل واحد جمع بين عدد فلا بد من ترجيح الاصلح او تعدد المولى اذا لم تقع الكفاية بواحد تام ويقدم في ولاية القضاء الاورع الا كفى فان كان احدهما اعلم والاخر اورع قدم فيما قد يظهر حكمه ويخاف فيه الهوا الاورع وفيما يدق حكمه ويخاف فيه الاشتباه الا اعلم ففي الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يحب البصير الناقذ عند ورود الشبهات ويحب العقل الكامل عند حلول الشهوات ويقدمان على الا كفى ان كان القاضي مؤيدا تأييدا من جهة والى الحرب او العامة ويقدم الا كفا ان كان القضاء يحتاج الى قوة واعانة للقاضي اكثر من حاجته الى مزيد العلم والورع فان القاضي المطلق يحتاج ان يكون عالما عادلا قادرا بل كذلك كل وال للمسلمين فاي صفة من هذه الصفات نقصت ظهر الخلل بسببه والكفاية اما بقهر ورهبة واما باحسان ورغبة وفي الحقيقة فلا بد منهما وسئل بعض العلماء اذا لم يوجد من يولى القضاء الا عالم فاسق او جاهل دين فايهما يقدم فقال ان كانت الحاجة الى الدين اكثر لغلبة الفساد قدم الدين وان كانت الحاجة الى العالم اكثر خلفاء الحكومات قدم العالم واكثر العلماء يقدمون للاداء الدين فان الائمة متفقون على انه لا بد في المتولى ان يكون عدلا اهلا للشهادة واختلفوا في اشتراط العالم هل يجب ان يكون مجتهدا او يجوز ان يكون مقلدا او الواجب تولية الامثل فالامثل كيف ما تيسر على ثلاثة اقوال وبسط الكلام على ذلك في غير هذا الموضع ومع انه يجوز تولية غير اهل للضرورة اذا كان اصلح الموجود فيجب مع ذلك السعي في اصلاح الاحوال حتى يكمل في الناس ما لا بد لهم منه من امور الولاية والامارات ونحوها كما لا يجب على المعسر السعي في وقاء دينه وان كان في الحال لا يطلب منه الا ما يقدر عليه وكما يجب الاستعداد للجهاد باعداد القوة ورباط الخيل في وقت سقو طه للعجز فان ما لا يتم الواجب الابه فهو واجب بخلاف الاستطاعة في



الحج ونحوها لا يجب تحصيلها لان الوجوب هناك لا يتم الا بها **فصل** في المهم  
في هذا الباب معرفة الاصلاح وذلك انما يتم بمعرفة مقصود الولاية ومعرفة طريق  
المقصود فاذا عرفت المقاصد والوسائل تم الامر فلهذا لما غلب على اكثر الملوك  
قصد الدنيا دون الدين قدموا في ولايتهم من يعينهم على تلك المقاصد وكان من  
يطلب رياسة نفسه يؤثر تقديم من يقدم رياسته وقد كانت السنة ان الذي  
يصلى بالمسلمين الجمعة وجعاعة ويخطب بهم هم امراء الحرب الذين هم نواب  
ذي السلطان على الجند ولهذا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم ابا بكر في الصلاة  
قدمه المسلمون في اماره الحرب وغيرها وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا بعث اميرا  
على الحرب كان هو الذي يؤم باصحابه في الصلوة وكذلك اذا استعمل رجلا  
نائبا على مدينة كما استعمل عتاب بن اسد على مكة وثمان بن ابي العاص على  
الطائف وعليها ومعاذوا باموسى الاشعري على اليمن وعمر بن حزم على نجران  
كان نائبه هو الذي يصلى بهم ويقيم فيهم الحدود وغيرها مما يفعله امير الحرب  
وكذلك كان خلفاؤه بعده ومن بعدهم من الملوك الامويين وبعض العباسيين  
وذلك لان اهم امر الدين الصلوة والجهاد وكانت اكثر الاحاديث عن  
النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة والجهاد ولهذا كان اذا دعا مريضا يقول اللهم اشف  
عبدك يشهدك صلاة وينكى لك عدوا ولما بعث النبي صلى الله عليه وسلم معاذ الى اليمن  
فقال يا معاذ ان اهم امرك عندي الصلوة وكذلك كان عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه يكتب الى عماله ان اهم امركم عندي الصلوة فمن حفظها وحافظ عليها حفظ  
ومن ضيعها كان لما سواها من علمه اشد اضرعا وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الصلوة عماد الدين فالصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر وهى التى تعين الناس  
على ما سواها من الطاعات كما قال تعالى **واستعينوا بالصبر والصلوة وانها الكبيرة**  
**الاصلى** الخاشعين وقال استعينوا بالصبر والصلوة ان الله مع الصابرين وقال الله  
تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم **وامر اهلك بالصلوة واصطبر عليها لانى اهلك رزقا**  
**نحن نرزقك والعاقبة للتقوى** وقال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون  
ما اريد منهم من رزق وما اريد ان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين  
فالمقصود الواجب بالولايات اصلاح دين الخلق الذى متى فاتهم خسروا خسروا  
مينا ولم ينفعهم ما نعموا به في الدنيا واصلاح ما لا يقوم الدين الا به من امر دنياهم

وهو نوعان قسم المال بين مستحقه وحقوبات المعتدين فمن لم يعتد اصلاح دينه  
ودنياه ولهذا كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول انما بعثت عمالى اليكم  
ليعلموكم كتاب ربكم وسنة نبيكم ويقسموا بينكم فيكم فلما تغيرت الرعية من  
وجه والراعات من وجه تناقصت الامور فاذا اجتهد الراعى في اصلاح دينهم  
ودنياهم بحسب الامكان كان من افضل اهل زمانه وكان من افضل المجاهدين في  
سبيل الله تعالى فقد روى يوم من امام عادل افضل من عبادة ستين سنة وفي المسند  
للإمام احمد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال احب الخلق الى الله امام عادل  
وابغضهم اليه امام جابر (وفي الصحيحين) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله امام عادل وشاب  
نشا في عبادة الله عز وجل وقلبه وجل معاق بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه  
ورجلان تحابا في الله اجتمعا على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله تعالى خاليا  
ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة ذات منصب وجال فقال اخاف الله رب العالمين  
ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا يعلم شماله ما ينفق يمينه وفي صحيح مسلم عن  
عياض بن جابر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الجنة  
ثلاثة ذو سلطان مقسط ورجل رحيم رقيق القلب بكل ذي قربى ومسلم ورجل  
غنى عفيف متصدق **وفي السنن** عنه صلى الله عليه وسلم **انه قال الساعى**  
**على الصدقة بالحق كالمجاهد في سبيل الله تعالى** وقد قال الله تعالى لما امر بالجهاد  
وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم  
يا رسول الله الرجل يقاتل شجاعة ويقا تل حية ويقا تل رياء فالى ذلك في  
سبيل الله فقال من يقاتل ليكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله اخرجاه  
في الصحيحين فالمقصود ان يكون الدين كله لله وان تكون كلمة الله هي العليا  
وكلمة الله اسم جامع لكلماته التى تضمنها كتابه وهكذا قال الله تعالى **ولقد**  
**ارسلنا رسلا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط**  
**فالمقصود** من ارسال الرسل وانزال الكتاب ان يقوم الناس بالقسط في حقوق خلقه  
**ثم قال** وانزلنا الحديد فيه باس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره  
ورسله بالغيب فمن عدل عن الكتاب قوم بالحديد وهذا كان قوام الدين بالمصحف  
والسيف وقد روى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال امرنا رسول الله



صلى الله عليه وسلم ان تضرب بهذا يعني السيف من عدل عن هذا يعني المصحف فاذا كان هذا هو المقصود فانه يتوصل اليه بالاقرب فالاقرب وينظر في الرجلين ايهما كان اقرب الى المقصود ولي فاذا كانت الولاية مثل امامة صلوة فقط قدم من قدمه النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال يؤم القوم اقرهم بكتاب الله تعالى فان كانوا بالقراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا بالسنة سواء فاقدمهم هجرة فان كانوا بالهجرة سواء فاقدمهم سنا ولا يؤمن الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكرمه الا باذنه رواه مسلم فاذا تكافا رجلان او خفي اصلهما اقرع بينهما كما اقرع سعد بن ابي وقاص بين الناس يوم القادسية لما تشاجر على الاذان متابعة لقوله صلى الله عليه وسلم لو يعلم الناس ما في النداء والصف الاول ثم لم يجدوا الا ان يستموا عليه لاستموا عليه فاذا كان التقدم بامر الله تعالى اذا ظهر وبفعله وهو ماير جمه بالقرعة اذا خفي الامر كان المولى قد ادى الامانات في الولايات الى اهلها **فصل** القسم الثاني من امانات الاموال كما قال الله تعالى في الذين فان امن بعضكم بعضا فليؤدى الذي اوتمن اماته وليتقى الله ربه ويدخل في هذا القسم الاعيان والديون الخاصة والعامة مثل رد الودائع ومال الشريك والموكل والمضارب ومال المولى من اليتيم واهل الوقف ونحو ذلك وكذلك وفاء الديون من اثمان المبيعات وبدل القرض وصدقات النساء واجور المنافع ونحو ذلك وقد قال الله تعالى ان الانسان خلق هلوعا اذا مسه الشر جزوما واذا مسه الخير منوما الا المصلين الذين هم على صلواتهم دائمون والذين في اموالهم حق معلوم للسائل والمحروم الى قوله والذين هم لاماناتهم وهمدهم راعون وقال تعالى انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما اراك الله ولا تكن للخائنين خصيما اي لا تخصم عنهم وقال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن من امنه الناس على دمايتهم واموالهم والمؤمن والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هاجر مانه الله عنه والمجاهد من جاهد نفسه في ذات الله وهو حديث صحيح بعضه في الصحيح وبعضه صحيحه لترمذي وقال النبي صلى الله عليه وسلم من اخذ اموال الناس يريد اداها اداها الله عنه ومن اخذها يريد ان يلفها تلفه الله رواه البخاري واذا كان الله تعالى قد اوجب اداء الامانات التي قبضت بحق فقيه تنبيه على وجوب اداء الغصب والسرقة والخيانة ونحو ذلك من المظالم وكذلك اداء العارية وقد خطب النبي صلى الله

عليه وسلم في حجة الوداع وقال في خطبته العاربية موداة والمحنة مردودة والدين مقضى والرفيم غارم ان الله قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث وهذا القسم يتناول الولايات والرعية فعلى كل منهما ان يؤدي الى الاخر ما يجب اداؤه اليه فعلى ذي السلطان ونوابه في العطاء ان يؤتوا كل ذي حق حقه وعلى جباة الاموال كاهل الديوان ان يؤدوا الى ذي السلطان ما يجب ايتاؤه وكذلك الرعية والذي يجب عليهم الحقوق وليس على الرعية ان يطلبوا من ولايات الاموال ما لا يستحقونه فيكون من جنس من ( قال الله تعالى ومنهم من يملك في الصدقات فان اعطوا منهم بارضوا وان لم يعطوا منهم اذا هم يستخطون ولو انهم رضوا ما اتهم الله ورسوله وقالوا حسبنا الله سيبئنا الله من فضله ورسوله انا الى الله راغبون انما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم ولا لهم ان يمنعوا السلطان ما يجب دفعه اليه من الحقوق وان كان ظالما كما امر به النبي صلى الله عليه وسلم لما ذكر جور الولاة فقال ادوا اليهم الذي لهم فان الله تعالى سائلهم عما استرعاهم في الصحيحين عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كانت بنو اسرائيل يسوسهم الانبياء كلما انتقل نبي خلفه نبي وانه لا نبي بعدي وسيكون خلفا فيكم قالوا فانا امرنا قال اتوا بيعة الاول فالاول ثم اعطوهم حقهم فان الله سائلهم عما استرعاهم وفيهما عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم سترون بعدي اثرة وامورا تنكرونها قالوا فانا امرنا يا رسول الله قال ادوا اليهم حقهم واسئلوا الله حقكم وليس لولاة الاموال ان يقسموها بحسب احوالهم كما يقسم المالك ملكه فانما هم امناء ونواب وكلاء ليسوا املا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اني والله لا اعطى احدا ولا منع احدا وانما انا قاسم اضع حيث امرت رواه البخاري عن ابي هريرة بنحوه فهذا رسول رب العالمين اخبرانه ليس المنع والعطاب ارادته واختياره كما يفعل المالك الذي ايسر له التصرف في ماله وكما يفعل الملوك الذين يعطون من احووا ويمنعون من احووا وانما هو عبد الله يقسم المال بامره فيضعه حيث امره الله تعالى وهكذا قال رجل لعمر بن الخطاب يا امير المؤمنين لو وسعت على نفسك في النفقة من مال الله فقال له عمر انه لا يرى ما مثلي ومثلي هؤلاء كمثل قوم كانوا في سفر فجمعوا منهم مالا وسلموه الى واحد ينفقه عليهم



فهل يحل لذلك الرجل ان يستأثر عنهم من اموالهم وحل مرة الى عمر ابن الخطاب  
مال عظيم من الخمس فقال ان قوما ادوا الامانة في هذا الامناء فقال له بعض  
الحاضرين انك ادبت الامانة الى الله فادوا اليك الامانة ولورعت رتعوا وينبغي  
ان يعرف ان ولى الامر كالسوق مانق منه جلب اليه هكذا قال عمر بن عبد العزيز  
الله فان نفق فيه الصدق والبرو العدل والامانة جلب اليه ذلك وان نفق فيه  
الكذب والفجور والجور والخيانة جلب اليه ذلك والذي على ولى الامر ان  
ياخذ المال من حله ويضعه في حقه ولا يمنع من مستحقه وكان على ابن طالب  
رضي الله عنه اذا بلغه ان بعض نوابه ظلم يقول اللهم اني لم امرهم ان يظلموا  
خلقك ولا يتركوا حقك ( فصل ) الاموال السلطانية الذي اصلها في الكتاب  
والسنة ثلاثة اصناف الغنمة والصدقة والتي فهو المال المأخوذ من الكفار  
بالقتال ذكرها الله تعالى في سورة الانفال التي انزلها الله في غزوة بدر وسماها  
انفالا لزيادة في اموال المسلمين فقال يستلوثك عن الانفال قل الانفال لله  
والرسول الى ان قال واعلموا انما غنمتم من شئ فان الله خسه ولرسول ولذي  
القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل الاية وقال في اثنائها فكلوا مما غنمتم  
حلالا طيبا واتقوا الله ان الله غفور رحيم وفي الصحيحين من جابر بن عبد الله  
رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اعطيت خصالا يعظم نبي قبل  
نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا فاما رجل من  
امتي ادر كته الصلاة فليصل واحلت لي الغنائم ولم تحل لاحد قبلي واعطيت  
الشفاعة وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس عامة وقال النبي صلى  
الله عليه وسلم بعثت بالسيف بين يدي الساعة حتى تعبدوا الله وحده لا شريك له  
وجعل رزقي تحت يميني وجعل الذل والصغار على من خالف امرى ومن  
شبه بقوم فهو منهم رواه احمد في المسند عن ابن عمر واستشهد به البخاري  
والواجب في المغنم تخميسه وصرف الخمس الى من ذكره الله تعالى وقسمه الباقي  
بين الغنائم قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه الغنمة لمن شهد الوقعة وهم الذين  
شهدوها للقتال قاتلوا ولم يقتلوا ويجب قسمتها بينهم بالعدل فلا يجازي احد  
لارياسته ولا لنسبه ولا لفضله كما كان النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه يقسمونها  
وفي صحيح البخاري ان سعد بن ابى وقاص رأى له فضلا على من دونه فقال النبي

صلى الله

صلى الله عليه وسلم هل ترزقون وتنصرون الا بضعفائكم وفي مسند احمد ان  
سعد بن ابى وقاص رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله الرجل يكون حاميا  
القوم يكون سهمه وسهم غيره سواء قال ثكلتك امك ابن ام سعد وهل ترزقون  
وتنصرون الا بضعفائكم وما زالت الغنائم تقسم بين الغائمين في دولة بني امية  
وبني العباس لما كان المسلمون يغزون الروم والترك والبربر لكن يجوز للامام  
ان ينفل من ظهر منه زيادة ذكايه كسرته كسرت من الجيش او رجل صعد على  
حصن حصين ففتح او حل على مقدم العدو وقتله فهزم العدو ونحو ذلك فان النبي  
صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه كانوا يفعلون كذلك وكان ينفل السرية في البداة الربع  
بعد الخمس وفي الجمعة الثلث بعد الخمس وهذا النفل قال بعض العلماء انه يكون  
من الخمس وقال بعضهم انه يكون من خمس الخمس لثلاثي فضل بعض الغائمين على  
بعض والصحيح انه يجوز من اربعة الاخماس وان كان فيه تفضيل بعضهم على بعض  
لمصلحة دينية لالهوى النفس كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم غير مرة وهذا قول  
فقهاء الشام وابو حنيفة واجد وغيرهم وعلى هذا فقد قيل له ان ينفل الربع  
والثلث بشرط وغير شرط وينفل الزيادة على ذلك بالشرط مثل ان يقول من  
داني على قلعة فله كذا ومن جاء براس فله كذا ونحو ذلك وقيل لا ينفل زيادة  
على الثلث ولا ينفل الا بالشرط وهذا قولان لاجد وغيره وكذلك على القول  
الصحيح للامام ان يقول من اخذ شيئا فهو له كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم  
كان قد قال ذلك في غزوة بدر اذا رأى ذلك لمصلحة راجحة على المفسدة واذا كان  
الامام يجمع القيمة ويقسمها لم يجز لاحد ان يغفل منها شيئا ومن يغفل يات بما غفل  
يوم القيمة فان الغلول خيانة ولا يجوز النية فان النبي صلى الله عليه وسلم  
نهى عنها فاذا ترك الامام الجمع والقسمة واذن في الاخذ اذنا جائزا فن اخذ شيئا  
بلا عذر وان فهو حل له بعد تخميسه وكل ما دل على الاذن فهو اذن واما اذا  
لم ياذن او اذن اذنا غير جائز جاز للامام ان ياخذ مقدارا ما يصيبه بالقسمة  
متحريا للعدل في ذلك ومن حرم على المسلمين جميع الغنائم والحال هذه او اباح  
للامام ان يفعل فيها ما يشاء فقد يقابل القولان تقابل الطرفين ودين الله ورسوله  
وسط والعدل في القسمة ان يقسم للراجل سهم ولل فارس ذى القرس العربي ثلاثة  
اسهم سهم له وسهمان لفارسه هكذا قسم النبي صلى الله عليه وسلم عام خيبر ومن





الفقهاء من يقول للفارس سهمان والاول هو الذي دلت عليه السنة الصحيحة ولان الفرس يحتاج الى مؤنة نفسه وسايسته ومنفعة الفارس به اكثر من منفعة رجلين ومنهم من يقول يسوى بين الفرس العربي والهجين في هذا ومنهم من يقول بل الهجين يسهم له سهم واحد كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه الفرس الهجين الذي يكون امه نبطية ويسمى البرذون وبعضهم يسميه التري سواء كان حصانا او خصيا ويسمى الاكديش او الرمكة وهي الحجرة كان السلف يعدون للقتال الحصان لقوته وحدته وللاغارة والبيات الحجرة لانها ليس لها صهيل ينذر العدو ويحترزون والسير الخصى لانه اصبر على السير واذا كان المغنوم مالا قد كان للمسلمين قبل ذلك من غفار او منقول وهر ف صاحبه قبل القسمة فانه يرد اليه باجماع المسلمين وتصاريع الغنائم واحكامها فيها اثار واقوال اتفق المسلمون على بعضها وتنازعوا في بعض ذلك ليس هذا موضعها وانما القرض ذكر الجمل الجامعة

**فصل** في امان الصدقات فهي لمن سمي الله في كتابه فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا سئل عن الصدقة فقال ان الله لم يرض في الصدقة بقسم نبي ولا غيره ولكن جزه ثمانية اجزاء فان كنت من تلك الاجزاء اعطيتك فالفقراء والمساكين يجمعها معنى الحاجة الى الكفاية فلا تحمل الصدقة لغنى ولا لقوى مكتسب والعاملون عليها هم الذين يحبونها ويحفظونها ويكتبونها ونحو ذلك والمؤلفة قلوبهم منذ كرههم ان شاء الله تعالى في مال الفئ وفي الرقاب يدخل فيه اعانة المكاتبين واقتداء الاسرى وعق الرقاب هذا اقوى الاقوال فيها والفارمون هم الذين عليهم ديون لا يجدون وفاها فيعطون وفاء ديونهم ولو كان كثيرا الا ان يكونوا غرموه في معصية الله فلا يعطون حتى يتوبوا وفي سبيل الله وهم الغزاة الذين لا يعطون من مال الله ما يكفيهم لغزوهم فيعطون ما يغزون به او تمام ما يغزون به من خيل وسلاح ونفقة واجرة والحج في سبيل الله كما قال النبي صلى الله عليه وسلم وابن السبيل هو الذي يختار من بلد الى بلد **فصل** في امان الفئ فاصله ما ذكره الله تعالى في سورة الحشر التي انزلها في غزوة بني النضير بعد بدر من قوله تعالى وما افاء الله على رسوله منهم فاعاؤهم عليه من خيل ولاركاب ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء والله على كل شئ قدير بما افاء الله على رسوله من اهل القرى لله والرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل

كي لا يكون دولة بين الاغنياء منكم وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب للفقراء المهاجرين الذين اخرجوا من ديارهم واموالهم يتشفون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون والذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين امنوا ربنا انك رؤوف رحيم فذكر الله سبحانه وتعالى المهاجرين والانصار والذين جاؤا من بعدهم على ما وصف قد دخل في الصنف الثالث كل من جاء على هذا الوجه الى يوم القيمة كما دخل في قوله تعالى والذين امنوا من بعدهم وهاجروا واجاهدوا معكم فاولئك منكم وفي قوله تعالى والذين اتبعوهم باحسان وفي قوله تعالى واخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ومعنى قوله فاعاؤهم عليهم من خيل ولاركاب اي ما حرككم ولا مستقمت خيلا ولا ابلا ولهذا قال الفقهاء الفئ ما اخذ من الكفار بغير قتال لان ايجاف الخيل والركاب هو معنى القتال وسمى فيثالا ان الله تعالى افاء على المؤمنين اي رده عليهم من الكفار فان الاصل ان الله تعالى افاء خلق الاموال اعانة على عبادته لانه انما خلق الخلق لعبادته والكافرون به اباح انفسهم التي لم يعبدوه بها واموالهم التي لم يستعينوا بها على عبادته للمؤمنين الذين يعبدونه وافاء اليهم ما يستحقونه كما يعاد على الرجل ما غصب من ميراثه وان لم يكن قبضه قبل ذلك وهذا مثل الجزية التي على اليهود والنصارى والمال الذي يصالح عليه العدو او يهدونه الى سلطان المسلمين كاللحم الذي يحمل من بلاد النصارى ونحوهم وما يؤخذ من تجار اهل الحرب وهو العشرون من تجار اهل الذمة اذا تجروا الى غير بلادهم وهو نصف العشر هكذا كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ياخذ وما يؤخذ من اموال متى ينقض العهد منهم والخراج الذي كان مضروبا في الاصل عليهم وان كان قد صار بعضه على بعض المسلمين ثم انه يجتمع مع الفئ جميع الاموال السلطانية التي لبيت مال المسلمين وكالاموال التي ليس لها مال معين مثل من يموت من المسلمين وليس له وارث معين وكالفصوب والعواري والودائع التي تعذر معرفة اصلها



وغير ذلك من اموال المسلمين العقار والمنقول فهذا ونحوه مال المسلمين وانما ذكر الله تعالى في القرآن الفيء فقط لان النبي صلى الله عليه وسلم ما كان يموت على عهد ميت الاوله وارث معين لظهور الانساب في اصحابه ولقد مات رجل من قبيلة فدفع ميراثه الى كبير تلك القبيلة اى اقربهم نسبا الى جدهم وقد قال بذلك طائفة من العلماء كاحد في قول منصوص وغيره ومات رجل لم يخلف الا عتيقاه فدفع ميراثه الى عتيقه وقال بذلك طائفة من اصحاب احد وغيرهم ودفع ميراث رجل الى رجل من اهل قريته فكان النبي صلى الله عليه وسلم هو وخلفاؤه يتوسعون في دفع ميراث الميت الى من بينه وبينه نسب كما ذكرناه ولم يكن يأخذ من المسلمين الا الصدقات وكان يأمرهم بان يجاهدوا في سبيل الله بانفسهم واموالهم كما امر الله تعالى في كتابه ولم يكن للاموال المقبوضة والمقسومة ديوان جامع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر رضى الله عنه بل كان يقسم المال شيئا فشيئا فلما كان في زمن عمر رضى الله عنه كثرت الاموال واتسعت البلاد وكثر الناس فجعل ديوان العطاء للمقاتلة وغيرهم وديوان الجيش في هذا الزمان مشتمل على اكثره وذلك الديوان هو اموال دواوين المسلمين وكان للامصار دواوين الخراج والفيء لما يقبض من الاموال وكان النبي صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه يحاسبون العمال على الصدقات والفيء وغير ذلك فصارت الاموال في هذه الازمان وما قبلها ثلاثة انواع نوع يستحق الامام قبضه بالكتاب والسنة والاجماع كما ذكرناه وقسم بحرم اخذه بالاجماع كالجنبايات التي تؤخذ من اهل القرية لبنت المال لاجل قتل بينهم وان كان له وارث او على حد ارتكب وتسقط عنه العقوبة بذلك وكالمكوس التي لا يسوغ وضعها اتفاقا وقسم فيه اجتهادا وتنازع كالمن له ذورحم ليس بسدى فرض ولا عصبة ونحو ذلك وكثيرا ما يقع الظلم من الولاة والرعية هؤلاء ياخذون ما لا يحل وهؤلاء يمنعون ما يجب كما قد يتظالم الجند والفلاحون وكما قد يترك بعض الناس من الجهاد ما يجب وتكثر الولاة من مال الله ما لا يحل كثره وكذلك العقوبات على اداء الاموال فانه قد يترك منها ما يباح او يجب وقد يفعل ما لا يحل والاصل في ذلك ان كل من عليه مال يجب اداؤه كرجل عنده دبيعة او مضاربة او شوكة او مال لمؤجله او مال يتيم او مال وقف او مال لبنت المال او عنده دين هو قادر على

ادائه فانه يستحق العقوبة حتى يظهر المال او يدل على موضعه فاذا عرف المال وصبر على الحبس فانه يستوفي الحق من المال ولا حاجة الى ضربه وان امتنع من الدلالة على ماله ومن الایفاء ضرب حتى يؤدي الحق او يمكن من ادائه وكذلك لو امتنع من اداء النفقة الواجبة عليه مع القدرة عليها لما روى عن عمرو بن الشريد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لى الواجد يحل عرضه وعقوبته رواه اهل السنن وقال صلى الله عليه وسلم مطل الغنى ظم اخرجاه في الصحيحين والى هو المطل والظالم يستحق العقوبة والتعزير وهذا اصل متفق عليه ان كل من فعل محرماً او ترك واجبا استحق العقوبة فان لم يكن مقدرة بالشرع كان تعزيرا يجتهد فيه ولي الامر فيعاقب الغنى المساطل بالحبس فان اصر هوقب بالضرب حتى يؤدي الواجب وقد نص على ذلك الفقهاء من اصحاب مالك والشافعي واحمد وغيرهم رضى الله عنهم ولا اعلم فيه خلافا وقد روى البخارى في صحيحه عن ابن عمر رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم لما صالح اهل خيبر على الصفرآء والبيضاء والسلاح سئل بعض اليهود وهو شعبة عم حى ابن اخطب عن بشرخير فقال اذهبته النفقات والحروب فقال العهد قريب والمال اكثر من ذلك فدفع النبي صلى الله عليه وسلم شعبة الى الزهر ففسه بعذاب فقال قد رايت حيا يطوف في خربة هناك فذهبوا فطافوا فوجدوا المال في الخربة وهذا الرجل كان ذميا والذمي لا تحل عقوبته الا بحق وكذلك كل من كتم ما يجب اظهاره من دالة واجبة ونحو ذلك يعاقب على ترك الواجب وما اخذه ولاة الاموال وغيرهم من مال المسلمين بغير حق فلهولى الامر العادل استخراجه منهم كالهدايا التي ياخذونها بسبب العمل قال ابو سعيد الخدرى رضى الله عنه هدايا العمال غلول وروى ابراهيم الحري في كتاب الهدايا عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هدايا الامراء غلول العمال وفي الصحيحين عن ابى حنيفة الساعدي رضى الله عنه قال استعمل النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من الازديقال له ابن النبيه على الصدقة فلما قدم قال هذا لكم وهذا اهدى الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما بال الرجل نستعمله على العمل مما ولانا الله فيقول هذا لكم وهذا اهدى الى فهلا قعد في بيت ابيه او بيت امه فينظرا بهدى اليه ام لا والذي نفسي بيده لا ياخذ منه شيئا الا جاء به



يوم القيمة بحمله على رقبته ان كان بعير له رغاء او بقرة لها خوار او شاة ينفرد ثم رفع يديه حتى راينا عقره ابطيه وقال اللهم هل بلغت اللهم هل بلغت ثلثا وكذلك محابة الولاية في المعاملة من المباينة والمواجعة والمضاربة والمساقة والمزارعة ونحو ذلك هو من نوع الهدية ولهذا شاطر عمر بن الخطاب رضى الله عنه من عماله من كان له فضل ودين لا يتهم بخيانة وانما شاطرهم لما كانوا اخصوا به لاجل الولاية من محابة وغيرها وكان الامر يقتضى ذلك لانه كان امام عدل يقسم بالسوية فلما تغير الامام والرعية كان الواجب على كل انسان ان يفعل من الواجب ما يقدر عليه ويترك ما يحرم عليه ولا يحرم عليه ما اباح الله له وقد تبلى الناس من الولاية بمن يمتنع من الهدية ونحوها لئلا يتمكن بذلك من استيفاء المظالم منهم ويترك ما اوجب الله تعالى من قضاء حوائجهم فيكون من اخذ منه عوضا على كف ظلم وقضاء حاجة مباحة احب اليهم من هذا فان الاول قد باع اخرته بدنياه غيره واخسر الناس صفقة من باع اخرته بدنياه غيره وانما الواجب كف الظلم عنهم بحسب القدرة وقضاء حوائجهم التي لا تتم مصلحة الناس الا بها من تبليغ ذي السلطان حاجاتهم وتعريفه بامورهم ودلائله على مصالحهم وصرفه عن مفاسدهم بانواع الطرق الطيبة وغير الطيبة كما يفعله ذوو الاغراض من الكتاب ونحوهم في اغراضهم وفي حديث هند ابن ابى هالة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول ابلغوني حاجة من لا يستطيع ابلاغها فانه من ابلغ ذا سلطان حاجة من لا يستطيع ابلاغها ثبت الله قدميه على الصراط يوم تزل الاقدام وقد روى الامام احمد وابوداود في مسنده عن ابى امامة الباهلي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دفع لاخيه شفاعا فاهدى له عليها هدية فقبلها فقد اتى بابا عظيما من ابواب الربى وروى ابراهيم الحروى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال سمعت ان يطلب الحاجة للرجل فيقبض له فيهدى اليه فيقبلها وروى ايضا عن مسروق انه كلم ابن زياد في مظلة فردها فاهدى له صاحبها وصيها فرده عليه وقال سمعت ابن مسعود يقول من رد عن مسلم مظلة فرزى عليها قليلا او كثيرا فهو سحت فقلت يا ابا عبد الرحمن ما كنا نرى السحت الا الرشوة في الحكم قال ذلك كفر فاما اذا كان ولي الامر يستخرج من العمال ما يريد ان يختص به هو وقومه فلا ينبغي اعانة واحد منهما اذ كل منهما ظالم كلص سرق من لص وكالطائفتين المقتلتين على عصبية

ورياسة ولا يحل للرجل ان يكون عوناً على ظلم فان التعاون نوعان نوع على السب والتقوى من الجهاد واقامة الحدود واستيفاء الحقوق واعطاء المستحقين فهذا ما امر الله به ورسوله ومن امسك عنه خشية ان يكون من اعوان الظلمة فقد ترك فرضا على الاعيان او على الكفاية متوهما انه متورع وما اكثر ما يشبه الجبن والفشل بالورع اذ كل منهما كف وامسك والثاني يعاون على الاثم والعدوان كالامانة على دم معصوم او اخذ مال معصوم وضرب من لا يستحق الضرب ونحو ذلك فهذا الذي حرمه الله ورسوله نعم اذا كانت الاموال قد اخذت بغير حق وقد تعذر ردها الى اصحابها ككثير من الاموال السلطانية فالاعانة على صرف هذه الاموال في مصالح المسلمين كسداد الثغور ونفقة المقاتلة ونحو ذلك من الاعانة على البر والتقوى اذا الواجب على السلطان في هذه الاموال اذا لم يمكن معرفة اصحابها وردّها عليهم ولا على ورثتهم ان يصرفها مع التوبة ان كان هو الظالم الى مصالح المسلمين وان كان غيره قد اخذها فعليه ان يفعل بها ذلك وكذلك لو امتنع السلطان من ردها كان الاعانة على اتفاقها في مصالح اصحابها اولى من تركها بيد من يضيعها على اصحابها وعلى المسلمين فان مدار الشريعة على قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم المفسر لقوله **فاتقوا الله** حق تقاته **فاتقوا الله** وعلى قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا امرتكم **بامر** فاتوا منه ما استطعتم اخرجاء في الصحيحين وعلى ان الواجب تحصيل المصالح وتكميلها وتبطليل المفاسد وتقليد ما اذا تعارضت كان تحصيل اعظم المصلحتين بنفوت ادناهما ودفع اعظم المفاسدين مع احتمال ادناهما هو المشروع والمعين على الاثم والعدوان من اعان ظالما على ظلمه امان اعان المظلوم على تخفيف الظلم عنه او على اداء المظلمة فهو وكيل المظلوم لا وكيل الظالم بمنزلة الذي يقرضه او الذي يتوكل في حبل المسال له الى الظالم مثال ذلك ولي اليتيم والوقف اذا طلب ظالم منه مالا فاجتهد في دفع ذلك يدفع ما هو اقل منه اليه او الى غيره بعد الاجتهاد التام في الدفع فهو محسن وما على المحسنين من سبيل وكذلك وكيل المالك من المنادين الدالين والكتاب وغيرهم الذي يتوكل لهم في العقد والقبض ودفع ما يطلب منهم لا يتوكل للظالمين في الاخذ وكذلك او وضعت مظلة على اهل قرية او درب او سوق او مدينة فتوسط رجل محسن في الدفع عنهم بغاية الامكان وقسطها بينهم على قدر طاقتهم من غير



محاياة لنفسه ولا لغيره ولا ارتشاء بل توكل لهم في الدفع عنهم والاعطاء كان محسناً لكن الغالب ان من يدخل في ذلك يكون وكيل الظالمين محايياً مرتشياً محقر المن يريد واحداً من يريد وهذا من اكبر الظلمة الذين يحشرون في تواييت من نارهم واعوانهم واشباههم ثم يقدفون في النار ﴿ فصل ﴾ واما المصارف قالوا يجب ان يبتدوا في القسمة بالاهم فالاهم من مصالح المسلمين العامة كعطاء من للمسلمين منفعة عامة فمنهم المقاتلة الذين هم اهل النصر والجهاد وهم احق الناس بالقبض لانه لا يحصل الا بهم حتى يختلف الفقهاء في مال القبض هل هو مختص بهم ام مشترك في جميع المصالح واما سائر الاموال السلطانية فلجميع المصالح وفاقا لامن خص به نوع كالصدقات والغنائم ومن المستحقين ذوا الولايات عليهم كالولايات والقضاة والعلماء والسعاة على المال جمعاً وحفظاً وقسمة ونحو ذلك حتى ائمة الصلوة والمؤذنين ونحو ذلك وكذلك صرفه في الاثمان والاجور لما يعنفه من مسدد الثغور بالكرام والسلاح وعمارة ما يحتاج الى عمارته من طرقات الناس كالجسور والقناطر وطرقات المياه كالانهار ومن المستحقين ذوا الحاجات فان الفقهاء قد اختلفوا هل يقدمون في عين الصدقات من القبض ونحوه على غيرهم على قولين في مذهب اجد وغيره منهم من قال يقدمون ومنهم من قال المال استحق بالاسلام فيشتركون فيه كما يشتركون الورثة في الميراث والصحيح انهم يقدمون فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقدم ذوى الحاجات كما قد مهم في مال بني النضير وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليس احد احق بهذا المال من احد انما هو الرجل وسابقته والرجل وقبائمه والرجل وبلاده والرجل فحاجته فجعلهم عمر رضي الله عنه اربعة اقسام ذوا السوابق الذين يسابقهم حصل المال ومن بقي عن المسلمين في جلب المنافع لهم كولاية الامر والعلماء الذين يجلبون لهم منافع الدين والدنيا وابتلاء حسان في دفع الضرر عنهم كالمجاهدين في سبيل الله من الاجناد والعيون من القصاد والمناحين ونحوهم والاربع ذوا الحاجات واذا حصل من هؤلاء متبرع فقد اغنى الله به والا اعطى ما يكفيه او قدر عمله واذا عرفت ان العطاء يكون بحسب منفعة الرجل وبحسب حاجته في مال المصالح وفي الصدقات ايضا فزاد على ذلك لا يستحقه الرجل الا كما يستحقه نظراؤه مثل ان يكون شريكاً في غنمة او ميراث ولا يجوز للامام ان يعطى احداً

مالاً يستحقه لهوى نفسه من قرابة بينهما او مودة ونحو ذلك فضلاً ان يعطيه لاجل منفعة محرمة منه كعطية المخنثين من الصبيان المردان الاحرار والمماليك ونحوهم والبغايا والمغنيين والمساخر ونحو ذلك او عطاء العارفين من الكهان والمنجمين ونحوهم لكن يجوز بل يجب الاعطاء لتأليف من يحتاج الى تأليف قلبه وان كان هؤلاء يحل له اخذ ذلك كما اباح الله تعالى في القران العطاء للمؤلفة قلوبهم من الصدقات وكما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى المؤلفة قلوبهم من القبض ونحوه وهم السادة المطاعون في عشايرهم كما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطى الاقرع بن حابس سيد بني تميم وعيينة بن حصن سيد بني فزارة وزيد الخليل الطائي سيد بني نبهان وعلقمة بن علافة العامري سيد بني كلاب ومثل سادات قريش من الطلقاء كصفوان بن امية وعكرمة بن ابي جهل وابي سفيان بن حرب وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام وعدد كثير وفي الصحيحين عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال بعث علي وهو باليمن بذهيب في تربتها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقسما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اربعة نفر الاقرع بن حابس الحنظلي وعيينة بن حصن الفزاري وعلقمة بن علافة العامري ثم احد بني كلاب وزيد الخليل الطائي احد بني نبهان قال ففضلت قريش والانصار فقالوا يعطى صناديد نجد ويد عنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني انما فعلت ذلك لتألفهم فجاء رجل صكت اللحية مشرق الوجهين غابر العينين ذاتي الجبين محملوق الراس فقال اتق الله يا محمد قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فن يطع الله ان عصيته اتمانني على اهل الارض ولا تمانوني قال ثم ادبر الرجل فاستاذن رجل من القوم في قتله ويرون انه خالد بن الوليد رضي الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من ضئضئ هذا قوما يقرؤون القران لا يجاوز حناجرهم يقتلون اهل الاسلام ويدعون اهل الاوثان يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية لئن ادركتهم لاقتلنهم قتل عاد وعن رافع بن خديج رضي الله عنه قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباسفيان بن حرب وصفوان بن امية وعيينة بن حصن والاقرع بن حابس كل انسان منهم مائة من الابل واعطا عباس بن مرادس دون ذلك فقال عباس بن مرادس



النجمل نهبي ونهب العبيد \* بين عيسيه والاقرع  
وما كان حصن ولا حابس \* يفوقان مرداس في المجمع  
وما كنت دون امر منهما \* ومن يخفض اليوم لا يرفع

قال فاتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يرواه مسلم والعبيد اسم قريش والمؤلفة  
قلوبهم نوعان كافر ومسلم قال كافر اما ان يرجع بعطيته منفعة كالسلامة او رفع  
مضرته اذا لم يندفع الا بذلك والمسلم المطاع يرجع بعطيته المنفعة ايضا كحسن  
اسلامه او اسلام نظيره او جباية المال لمن لا يعطيه الا بخوف او النكابة في العدا  
وكف ضرره عن المسلمين اذا لم يتكف الا بذلك وهذا النوع من العطاء وان كان  
ظاهره اعطاء الرؤساء وترك الضعفاء كما يفعل الملوك فالاعمال بالنيات فاذا كان  
القصد بذلك مصلحة الدين واهله كان من جنس عطاء النبي صلى الله عليه  
وسلم وخلفائه وان كان المقصود العلوف في الارض والفساد كان من جنس  
عطاء فرعون وانما ينكره ذوا الدين الفاسد ككذي الحق يصيرة الذي  
انكر على النبي صلى الله عليه وسلم حتى قال فيه ما قال وكذلك حزبه  
الخوارج انكروا على امير المؤمنين على رضي الله عنه ما قصد به المصلحة  
من التحكيم ومحو اسمه وماركبه من سبي نساء المسلمين وصبيانهم وهؤلاء  
امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتالهم لان معهم دينا فاسدا لا يصلح له دينا ولا اخرة  
وكثير ما يشبه الورع الفاسد بالجن او البخل فان كلاهما فيه ترك في شئ ترك  
الفساد خشية الله بترك ما يؤمر به من الجهاد والنفقة جبنوا وبخلوا وقد قال النبي  
صلى الله عليه وسلم شر ما في المرء شح هالع وجبن هالع قال الترمذي صحيح  
وكذلك قد يترك الانسان العمل ظنا او اظهارا انه ورع وانما هو كبر وارادة  
بالعمل وقول النبي صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات كلمة جامعة كاملة فان  
النية للعمل كالورع للجنس والافكل واحد من الساجد لله والساجد للشمس  
والقمر قد وضع جبهته على الارض فصورتهما واحدة ثم هذا اقرب الخلق الى  
الله تعالى وهذا ابعد الخلق عن الله عز وجل وقد قال الله تعالى وتواصوا بالصبر  
وتواصوا بالمرجة وفي الاثر افضل الايمان السماحة والصبر فلا يتم رعاية الخلق  
وسياستهم الا بالجود الذي هو العطاء والتجدة هي الشجاعة بل لا يصلح الدين  
والدنيا الا بذلك فانهذا كان من لا يتم بهما سلبه الامر وتقلبه الى غيره كما قال

تعالى يا ايها الذين امنوا مالكم اذا قيل لكم انفروا في سبيل الله انا قلتم الى  
الارض ارضيتم بالحياة الدنيا من الاخرة فامتاع الحياة الدنيا في الاخرة الا قليل  
الانفروا يعذبكم عذابا اليما ويستبدل قوما غيركم ولا تضره شيئا والله على كل شئ  
قدير وقال تعالى ها انتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله ففكم من بخل ومن  
يخل فانما يخل عن نفسه والله الغني وانتم الفقراء وان تولوا يستبدل قوما غيركم  
ثم لا يكونوا امثالكم وقد قال تعالى لا يستوى منكم من اتقى من قبل الفتح وقابل  
اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى  
فعلق الامر بالاتفاق الذي هو السخاء والقتال الذي هو الشجاعة وكذلك قال في  
غير موضع وجاهدوا في سبيل الله باموالكم وانفسكم وبين لنا البخل من الكبائر  
في قوله تعالى ولا تحسبن الذين يخلون بما اتهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم  
سيطونون ما يخلوا به يوم القيمة وفي قوله تعالى والذين يكتزون الذهب والفضة  
ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم الاية وكذلك الجن في مثل قوله  
تعالى ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرقا لقتال او متخيلا الى فئة فقد باء بغضب من  
الله وماواه جهم وبئس المصير وفي قوله تعالى ويخلفون بالله انهم لنكم وما هم منكم  
ولكنهم قوم يفرقون وهو كثير في الكتاب والسنة وهذا مما اتفق عليه اهل  
الارض حتى انهم يقولون في الامثال العلية لا طعنه ولا جفنه ويقولون لا فارس  
الخليل ولا وجه العرب لكن افترق الناس هنالكت فرق فريق غلب عليهم حب  
العلوف في الارض والفساد ولم ينظروا في عاقبة المعاد وزاوا ان السلطان لا يقوم  
الا بالعطاء وقد لا يتأتى العطاء الا باستخراج الاموال من غير حلها فصاروا نهايين  
وهايين وهؤلاء يقولون لا يمكن ان يتولى على الناس الامن يأكل ويطم فانه  
اذا تولى العفيف الذي لا يأكل ولا يطم سخط عليه الرؤساء وعزلوه ان لم يضروه  
في نفسه وماله وهؤلاء ينظرون في عاجل دنياهم واهملوا الاجل  
من دنياهم واخروا عنهم عاقبة ردية في الدنيا والاخرة ان لم يحصل لهم  
ما يصلح عاقبتهم من توبة ونحوها وفريق عندهم خوف من الله ودين يمنهم عما  
يعتقدونه قبيحا من ظلم الخلق وفعل المحارم فهذا محسن واجب لكن قد يعتقدون  
مع ذلك ان السياسة لا تتم الا بما يفعله اولئك من الحرام فيمتنعون او يمنعون عنها  
مطلقا وربما كان في نفوسهم جبن او بخل او ضيق خلق ينضم لما منعهم من الدين



فيقعون احيانا في ترك واجب يكون تركه اضر عليهم من بعض المحرمات او  
يقعون في النهي من واجب يكون النهي عنه من الصدع عن سبيل الله وقد يكونون  
متاولين وربما اعتقدوا انكار ذلك واجب ولا يتم الا بالقتال فيقاتلون المسلمين كما  
فعلت الخوارج فهو لا يصالح بهم الدنيا ولا الدين الكامل لكن قد يصلح بهم  
كثير من انواع الدين وبعض امور الدنيا وقد يعنى منهم فيما اجتهدوا فيه  
واخطاوا ويغفر لهم قصورهم وقد يكونون من الاخسرين اعمالا الذين ضل  
سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا وهذه طريقة من  
لا يأخذ لنفسه ولا يعطى غيره ولا يرى انه يتالف الناس من الكفار والفجار لا  
بمال ولا ينفع ويرى ان اعطاء المؤلفة قلوبهم من نوع الجور والعطاء المحرم الفريق  
الثالث الامة الوسط وهو دين محمد صلى الله عليه وسلم وخلفائه على عامة الناس  
وخاصتهم الى يوم القيمة وهو اتفاق المال والمنافع للناس وان كانوا روه ساء  
يجب الحاجة الى اصلاح الاحوال ولاقامة الدين والدنيا الذي يحتاج اليها  
الدين وعفته في نفسه فلا يأخذ منه ما لا يستحقه فيجمعون بين التقوى والاحسان  
ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ولا يتم السياسة الدينية الا بهذا  
ولا يصلح الدين والدنيا الا بهذه الطريقة وهذا هو الذي يطعم الناس ما يحتاجون  
الى طعامه ولا يأكل هو الا الحلال الطيب ثم هذا يكفيه من الانفاق اقل مما  
يحتاج اليه الاول فان الذي يأخذ لنفسه تطمع فيه النفوس ما لا يطمع  
في العفيف ويصلح به الناس في دينهم ما لا يصلحون بالثاني فان العفة مع  
القدرة تقوى حرمة الدين وفي الصحيحين عن ابي سفيان بن حرب ان  
هرقل ملك الروم قال له عن النبي صلى الله عليه وسلم بماذا امركم قال يا امرئنا  
بالصلاة والصدقة والعفاف والصلة وفي الاثر ان الله تعالى اوحى الى  
ابراهيم الخليل عليه السلام يا ابراهيم انك ترى لم اتخذك خيلا لاني رايت  
العطاء احب اليك من الاخذ وهذا الذي ذكرناه في الرزق والعطاء الذي  
هو السخا وبذلك المنافع نظيره في الصبر والغضب الذي هو الشجاعة ودفع  
المضار عن الخلق والناس ثلاثة اقسام قسم يغضبون نفوسهم ولربهم  
وقسم لا يغضبون نفوسهم ولا ربهم والثالث هو الوسط ان يغضب لربه لنفسه  
كافي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها قالت ما ضرب رسول الله صلى الله

عليه وسلم بيده خادماله ولا امرأة ولا دابة ولا شيئا قط الا ان يحاهد في سبيل الله  
ولا ينل منه شيئا فانتقم لنفسه قط الا ان ينتهك حرمة الله فاذا انتهك حرمة الله  
لم يقم لغضبه شيئا حتى ينتقم الله فاما من يغضب لنفسه لاربه او يأخذ لنفسه ولا يعطى  
غيره فهذا القسم الرابع هو شر الخلق لا يصلح بهم دين ولا دنيا كما ان الصالحين  
ارباب السياسة الكاملة هم الذين قاموا بالواجبات وتركوا المحرمات وهم الذين  
يعطون ما يصلح الدين بعطائه ولا يأخذون الا ما ايج لهم ويغضبون لربهم اذا  
انتهكت محارمه ويعفون عن حظوظهم وهذا اخلاق رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في بذله ودفعه وهي اكل الامور وكلما كان اليها اقرب كان افضل  
فلم يجتهد المسلم في التقرب اليها ويستغفر الله بعد ذلك من قصور او تقصير بعد  
ان يعرف كمال ما بعث الله به محمد صلى الله عليه وسلم من الدين فهذا في قوله  
تعالى ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها **فصل** واما قوله واذا  
حكمتكم بين الناس ان تحكموا بالعدل فان الحكم بين الناس يكون في الحدود  
والحقوق وهما قسمان فالاول الحدود والحقوق التي ليست لقوم معين بل  
منفعتهما لطلق المسلمين او نوع منهم وكلهم يحتاج اليها وتسمى حدود الله  
وحقوق الله مثل حد قطاع الطريق والسراق والزنا ونحوهم ومثل الحكم في  
الاموال السلطانية والوقوف والوصايا التي ليست لمعين فهذه من اهم امور  
الولايات ولهذا قال علي ابن ابي طالب رضي الله عنه لا بد للناس من اماره  
بره كانت او فاجرة قليل يا امير المؤمنين هذه البره قد عرفناها فبال الفاجرة  
فقال يقام بها الحد ودوام بها السبل ويجاهد بها العدو ويقسم بها الفئ  
وهذا القسم يجب على الولاة البحث عنه واقامته من غير دعوى احد به  
وكذلك يقام الشهادة فيه من غير دعوى احد به وان كان الفقهاء قد اختلفوا  
في قطع يد السارق هل يقتل الى مطالبة المسروق بماله على قولين في مذهب احد  
وغيره لكنهم متفقون على انه لا يحتاج الى مطالبة المسروق بالحد بل اشترط  
بعضهم المطالبة بالمال لئلا يكون للسارق فيه شبهة وهذا القسم يجب اقامته على  
الشريف والوضيع والقوى والضعيف ولا يحل تعطيله لاشفاعه ولا بهديه  
ولا بغيرهما ولا يحل الشفاعه فيه ومن عطله لذلك وهو قادر على اقامته فعليه  
لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وهو من اشترى



باب الله ثلثا قليلا وروى ابو داود في سننه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من طالت شفاعته دون حد من حدود  
 الله فقد ضاد الله في امره ومن خاصم في باطل وهو يعلم لم يزل في سخط الله حتى  
 ينزع ومن قال في مسلم ما ليس فيه حبس في ردة الخبال حتى يخرج مما قال قيل  
 يا رسول الله وما ردة الخبال قال عصاة اهل النار فذكر النبي صلى الله عليه  
 وسلم الحكم والشهادة والخصماء وهؤلاء اركان الحكم وفي الصحيحين عن عائشة  
 رضي الله عنها ان قريشا اهتمهم شأن الخزومية التي سرقت فقالوا من  
 يتكلم فيها عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا من يجترى عليه  
 الاسامة ابن زيد قال يا اسامة انشفع في حد من حدو الله انما هلك بنو اسرائيل انهم  
 كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا سرق فيهم الضعيف اقاموا عليه الحد و  
 والذي نفس محمد بيده لو ان فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها في هذه القضية  
 عبرة فان اشرف بيت كان في قريش بطنان بنو مخزوم وبنو عبد مناف فلما وجب  
 على هذه القطع بسرقتها التي هي جمود العارية على قوله بعض العلماء او سرقة  
 اخرى غير هذه على قول اخرين وكانت من اكبر القبائل واشرف البيوت  
 وشفع فيها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اسامة غضب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وانكر عليه دخوله فيما حرمه الله وهو الشفاعة في الحدود ثم ضرب  
 المثل لسيدة نساء العالمين وقديراها الله من ذلك فقال لو ان فاطمة بنت محمد سرقت  
 لقطعت يدها وروى ان هذه المرأة التي قطعت يدها ثابتة وكانت تدخل بعد  
 ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فيقضي حاجتها فقد روى ان السارق  
 اذا تاب سبقت يده الى الجنة فان لم يتب سبقت يده الى النار وروى مالك في الموطأ  
 ان جماعة امسكوا الصالحين فعوه الى عثمان رضي الله عنه فتلصصهم الزهري وكلهم  
 فيه فقالوا اذا رفع الى عثمان فاشفع فيه عند الله فقال اذا بلغت الحدود السطانية  
 فلعن الله الشافع والمشفع يعني الذي يقبل الشفاعة واصل هذا في قوله تعالى  
 من يشفع شفاعة حسنة يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له  
 كفل منها وكان الله على كل شيء قتيلا فان الشفاعة اعانة الطالب حتى يصير معه  
 شفعاء بعد ان كان وترا فان اعانه على بر وتقوى كانت شفاعته حسنة وان اعانه  
 على اثم وعدوان كانت شفاعته سيئة والبر ما امرت به والاثم ما نهيت عنه

وكان صفوان بن امية نائما على رداء له في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم  
 لص فسرقه فاخذه فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فامر بقطع يده فقال يا رسول الله  
 اعلى ردائي تقطع يده انا اهبه قال فهلا قبل ان تاتيني ثم قطع يده رواه اهل  
 السنن يعني صلى الله عليه وسلم انك لو عفوت عنه قبل ان تاتيني به لكان فاما  
 بعد ان يرفع الى فلا يجوز تعطيل الحد لا بعفو ولا بشفاعة ولا هبة ولا غير ذلك  
 ولهذا اتفق العلماء فيما اعلم ان قاطع الطريق واللص ونحوهما اذا رفعوا الى ولي  
 الامر ثم تابوا بعد ذلك لم يسقط الحد عنهم بل يجب اقامته وان تابوا فان كانوا  
 صادقين في التوبة كان الحد كفارة لهم وكان تمكينهم من ذلك من تمام التوبة  
 بمنزلة رد الحقوق الى اهلها والتمكين من استيفاء القصاص في حقوق الادمين  
 وان كانوا كاذبين فان الله لا يهدي كيد الخائنين وقد قال تعالى انما جزاء الذين  
 يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا  
 او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفذوا من الارض ذلك لهم خزي  
 في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم الا الذين تابوا من قبل ان تقدروا  
 عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم فاستثنى التائبين قبل القدره عليهم فقطع  
 والتائب بعد القدره عليه باق فيمن وجب عليه الحد للعموم والمفهوم والتعليل  
 هذا اذا كان قد ثبت بالبينه فاما اذا كان باقرارا وجاء مقرا بالذنب تابا فهذا فيه  
 نزاع مذكور في غير هذا الموضع وظاهر مذهب احمد انه لا يجب اقامة الحد في  
 مثل هذه الصورة بل ان طلب اقامة الحد عليه اقيم وان ذهب لم يقسم  
 عليه حد وعلى هذا اجل حديث ماعز بن مالك لما قال فهلا تركتموه وحديث  
 الذي قال اصبت حدا فاقه صلى مع اثار اخرو في سنن ابى داود والنسائي عن  
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعافوا  
 الحدود فيما بينكم فابلغني من حد فقد وجب وفي سنن النسائي وابن ماجة عن ابى  
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حد يعمل به في الارض خير  
 لاهل الارض من ان تمطر اربعين صباحا وهذا لان المعاصي سبب لنقص الرزق  
 والخوف من العدو كما دل عليه الكتاب والسنة فاذا اقيمت الحدود ظهرت طاعة  
 الله ونقصت معصيته فحصل الرزق والنصر فلا يجوز ان يزخ من الزاني او السارق  
 او الشارب او قاطع الطريق ونحوهم مال يعطل به الحدود لالبيت المال ولا غير



وهذا المال المأخوذ لتعطيل الحد سمحت خبيث وإذا فعل ولي الأمر ذلك فقد جمع فسادين عظيمين أحدهما تعطيل الحد والثاني أكل السمحت فترك الواجب وفعل المحرم قال الله تعالى لو لا ينهمم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلمهم السمحت لبئس ما كانوا يصنعون وقال تعالى عن اليهود سماعون للكذب اكالون السمحت لانهم كانوا يأكلون السمحت من الرشوة التي تسمى البرطيل وتسمى احيانا بالهدية وغيرها ومن اكل ولي الأمر السمحت احتاج ان يسمع الكذب من الشهادة الزور وغيرها وقد لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم الراشي والمرتشى والراش وهو الواسطة الذي يمشی بينهما رواه اهل السنن وفي الصحيحين ان رجلين اختصما الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال احدهما يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله فقال صاحبه وكان اقله منه نعم يا رسول الله اقض بيننا بكتاب الله واذن لي فقال قل فقال ان ابني كان عسيفاً في اهل هذا يعني اجير افزني بامرأته فافديت منه بمائة مثاة وخادم وانى سئلت رجلاً من اهل العلم فاخبروني ان علي ابني جلد مائة وتغريب عام وان علي امرأته هذا الرجم فقال والذي نفسي بيده لا قضين بينكما بكتاب الله المائة والخادم رد عليك وعلي ابنيك جلد مائة وتغريب عام واغديا تنيس الى امرأة هذا فاسئلهما فان اعترفت فارجها فاسئلهما فاعترفت فرجها ففي هذا الحديث انه لما بذل عن هذا المذنب هذا المال لدفع الحد عنه امر النبي صلى الله عليه وسلم برد المال الى صاحبه وامر باقامة الحد ولم يأخذ المال للمسلمين من المجاهدين والفقراء وغيرهم وقد اجع المسلمون على ان تعطيل الحد بما يؤخذ وغيره لا يجوز واجمعوا على ان المال المأخوذ من الزاني والسارق والشارب والمحارب وقاطع الطريق ونحو ذلك لتعطيل الحد به مال سمحت خبيث وكثير مما يوجد من فساد امور الناس انما هي لتعطيل الحد بما اوجاه وهذا من اكبر الاسباب في فساد اهل البراري والقرى والامصار من الاعراب والتركبان والاكراد والفلاحين واهل الاهواء كقيس وعين واهل الحاضرة من رؤساء الناس واغنيائهم وفقراءهم وامراء الناس ومقدميهم وضد هم وهو سبب سقوط حرمة المتولى وسقوط قدره من القلوب وانحلال امره فانه اذا ارتشأ وتبرطل على تعطيل حد ضعف نفسه ان يقيم حداً اخر وصار من جنس اليهود الملعونين واصل البرطيل هو الحجر المستطيل سميت

بها الرشوة لانها تلتم المرشئ عن التكلم بالحق كما يلتمه الحجر الطويل كما قد جاء في الاثر اذا دخلت الرشوة من الباب خرجت الامانة من الكوة وكذلك اذا اخذ مالا للدولة على ذلك مثل هذا السمحت الذي يسمى التأديبات الا ترى ان الاعراب المفسدين اذا اخذوا مالا لبعض الناس ثم جاؤا الى ولي الامر هادوا اليه خيلاً بقدمونها له او غير ذلك كيف يقوى طمعهم في الفساد وينكس حرمة الولاية والسلطنة ويفسد الرعية وكذلك الفلاحون وغيرهم وكذلك شارب الحجر اذا اخذ فدفع ببعض المال كيف يطمع الخمارون فيرجون اذا امسكوا ان يفقدوا بعض اموالهم فيأخذها ذلك الوالى سخطاً لا يبارك فيها والفساد قائم كذلك ذوو الجاهات اذا جوا احد احدا ان يقام عليه مثل ان يرتكب بعض الفلاحين جريمة ثم يأوى الى قرية نائب السلطان او اميره فيحمي على الله ورسوله فيكون ذلك الذي جاءه من لعنه الله ورسوله فقد روى مسلم في صحيحه عن علي ابن ابي طالب رضی الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله من احدث حدثاً او اوى محدثاً فكل من اوى محدثاً من هؤلاء المحدثين لعنه الله ورسوله فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد قال من حالت شفاعته دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في امره فكيف من منع الحدود بقدرته ويده واعتاض عن المجرمين بسمحت من المال ياخذها لاسيما الحدود على سكان البر فان من اعظم فسادهم حيازة المتعدين منهم بجاه او مال سواء كان المال المأخوذ لبيت المال او للوالي سرا او علانية فذلك جميعه محرم باجماع المسلمين وهو مثل تضمين الخانات والخرفان من مكن من ذلك او اعان احدا عليه بما لا يأخذ منهم من جنس واحد والمال المأخوذ على هذا شبيه بما يؤخذ من مهر البغي وحلوان الكاهن وثمن الكلب واجرة المتوسط في الحرام الذي يسمى القواد قال النبي صلى الله عليه وسلم ثمن الكلب خبيث ومهر البغي خبيث وحلوان الكاهن خبيث رواه البخاري فمهر البغي هو الذي يسمى جذور القحاب وفي معناه ما يعطى الخنثون الصبيان من الممالك والاحرار على العجور بهم وحلوان الكاهن مثل حلاوة النجم ونحوه على ما يخبر به من الاخبار المشيرة بزعمه ونحو ذلك وولي الامر اذا ترك انكار المنكرات واقامة الحدود وعليها بما لا يأخذ كان بمنزلة مقدم الحرامية الذي يقام المحاربين على الاخذة وبمنزلة القواد يأخذ ما لا يأخذ ليجمع



من الذين على فاحشة وكانت حاله شبيها بحال عجز السوء امره لو طالت التي كانت  
تدل العجائز على ضيقه التي قال الله تعالى فيهما فأنجيناه واهله الامر انه كانت  
من الغابرين وقال فاسر باهلك بقطع من الليل ولا يلتفت منكم احد الامر انك  
انه مصيبهما ما اصابهم ان موعدهم الصبح الاية فعذب الله العجز السوء القوادة  
بمثل ما عذب قوم السوء الذين كانوا يعملون الخبائث وهذا الان هذا جميعه اخذ  
مال الامانة على الائم والعدوان وولى الامر انما نصب ليامر بالمعروف ولينهى  
عن المنكر هذا مقصود الولاية واذا كان الوالى يمكن من المنكر بما لا يأخذه كان  
قد اتى بضد المقصود مثل من نصبته ليعينك على عدوك فاعان عدوك عليك وبمثلة  
من اخذ مالا ليجهده في سبيل الله فقاتل المسلمين يوضح ان ذلك صلاح  
البلاد والبلاد بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر فان صلاح المعاش والمعاد في  
طاعة الله ورسوله ولا يتم ذلك الا بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وبه صارت  
هذه الامة خير امة اخرجت للناس قال الله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس  
تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وقال تعالى ولتكن منكم امة يدعون الى الخير  
ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقال تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم  
اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وقال تعالى عن بنى اسرائيل  
كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون وقال تعالى فلما نسوا  
ما ذكروا به انجيناهم من السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس  
بما كانوا يفسقون فأنهى الله تعالى ان العذاب لما نزل نجى الذين ينهون عن السيئات  
واخذ الذين ظلموا بالعذاب الشديد وفي الحديث الثابت ان ابا بكر الصديق  
رضي الله عنه خطب الناس على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ايها  
الناس انكم تقرؤن هذه الاية وتضعونها على غير موضعها يا ايها الذين امنوا  
عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا اهتمدتم وانى سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول ان الناس اذا راوا المنكر فلم يغيروه اوشك ان يعمهم الله بعقاب  
منه وفي حديث اخر ان المعصية اذا اخفيت لم تضر الا صاحبها ولكن اذا ظهرت  
فلم تنكر ضرت العامة وهذا القسم الذى ذكرناه من الحكم فى حدود الله وحقوقه  
تعدو له الاكبر هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فالامر بالمعروف مثل  
الصلوة والزكاة والصيام والحج والصدق والامانة وبر الوالدين وصلة الارحام

وحسن العشرة مع الاهل والجيران ونحو ذلك فالواجب على ولى الامر ان  
يامر بالصلوة المكتوبات جميع من يقدر على امره ويعاقب التارك باجتماع  
المسلمين فان كان التارك طائفة متمتعة قوتلو على تركها باجتماع المسلمين وكذلك  
يقاتلون على ترك الزكاة والصيام وغيرهما وعلى استحلال ما كان من المحرمات  
الظاهرة المجمع عليها كمنكاح ذوات المحارم والفساد فى الارض ونحو ذلك  
فكل طائفة متمتعة من التزام شريعة من شرايع الاسلام الظاهرة المتواترة  
يجب جهادها حتى يكون الدين كله لله باتفاق العلماء وان كان التارك للصلوة  
واحدا فقد قيل انه يعاقب بالضرب والحبس حتى يصلى وجهور العلماء على انه  
يجب قتله اذا امتنع من الصلوة بعد ان يستناب فان تاب وصلى والا قتل وهل  
يقتل كافرا او مسلما فاسقا فيه قولان واكثر السلف على انه يقتل كافرا وهذا  
كله مع الاقرار بوجوبها اما اذا جحد وجوبها فهو كافر باجتماع المسلمين وكذلك  
من جحد سائر الواجبات المذكورة والمحرمات هى التى يجب القتال عليها فى العقوبة  
على ترك الواجبات وفعل المحرمات هو مقصود الجهاد فى سبيل الله تعالى وهو  
واجب على الامة بالاتفاق كما دل عليه الكتاب والسنة وهو من افضل الاعمال  
قال رجل يارسول الله دلى على عمل يعدل الجهاد فى سبيل الله قال لا تستطيعه  
ولا تطيقه قال اخبرنى به قال هل تستطيع اذا خرج المجاهد ان تصوم لا تقطر وتقوم  
لا تقتر قال لا قال فذلك الذى يعدل الجهاد فى سبيل الله وقال ان فى الجنة لماية درجة  
ما بين الدرجة الى الدرجة كما بين السماء والارض اعدها الله للمجاهدين فى سبيله  
كلاهما فى الصحيحين وقال النبى صلى الله عليه وسلم راس المال الاسلام وعوده  
الصلوة وذروة سنامه الجهاد فى سبيل الله وقال الله تعالى انما المؤمنون الذين امنوا  
بالله ورسوله ثم لم يرتدوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فى سبيل الله اولئك هم  
الصادقون وقال تعالى اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن امن بالله  
واليوم الآخر وجاهد فى سبيل الله لا يستتوون عند الله والله لا يهدى القوم  
الظالمين الذين امنوا وجاهدوا فى سبيل الله باموالهم وانفسهم اعظم  
درجة عند الله واولئك هم الفائزون يبشرهم ربهم بدرجة منه ورضوان وجنات  
لهم فيها نعيم مقيم خالدون فيها ابدا ان الله عنده اجر عظيم فمن عمل ذلك  
عنوة المحاربين قطاع الطريق الذين يعترضون الناس بالسلاح فى الطرقات ونحوها





ليخصبوه هم المال مجاهرة من الاعراب او التركان او الاكراد او الفلاحين  
او فسقة الجند او مردة الحاضرة او غيرهم قال الله تعالى انما جراء الذين  
يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا  
او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف او ينفوا من الارض ذلك لهم خزي في  
الدين والهم في الآخرة عذاب عظيم وقد روى الشافعي رضي الله عنه  
في مسنده عن ابن عباس رضي الله عنه في قطاع الطريق اذا قتلوا واخذوا  
المال قتلوا وصلبوا فاذا قتلوا ولم ياخذوا المال قتلوا ولم يصلبوا واذا  
اخذوا المال ولم يقتلوا قطعت ايديهم وارجلهم من خلاف واذا اخافوا  
السييل ولم ياخذوا امالا نفوا من الارض هذا قول كثير من اهل العلم  
كالشافعي واحمد رضي الله عنهما وهو قريب من قول ابي حنيفة رحمه الله  
ومنهم من يسوغ للامام ان يجتهد فيهم فيقتل من راي قتله مصلحة منهم وان كان لم  
يقتل مثل ان يكون رئيسا مطاعا فيهم ويقطع من راي قطعه مصلحة وان كان  
لم ياخذ المال مثل ان يكون ذا جلد وقوة في اخذ المال كما ان منهم من يرى  
انهم اذا اخذوا المال قتلوا وقطعوا وصلبوا والاول قول اكثر من كان من  
المحاربين قد قيل فانه يقتله الامام حدا لا يجوز العفو عنه بحال باجماع العلماء  
ذكره ابن المنذر ولا يكون امره الى ورثة المقتول بخلاف ما لو قتل رجل رجلا  
لعداوة بينهما او خصومة او نحو ذلك من الاسباب الخاصة فان هذا مما لا ولياء  
المقتول ان احبوا قتلوا وان احبوا عفو عنه وان احبوا اخذوا والدية لانه قتله  
لغيره خاص واما المحاربون فانما يقتلون لاخذ اموال الناس فضررهم عام بمنزلة  
السراق فكان قتلهم حدا لله وهذا متفق عليه بين الفقهاء حتى لو كان المقتول  
غير مكاف للقاتل مثل ان يكون القاتل حرا والمقتول عبدا والقاتل مسلما والمقتول  
ذميا او مستأمن فقد اختلف الفقهاء هل يقتل في المحاربة والاقوى انه يقتل لانه  
يقتل للفساد العام جدا كما يقطع اذا اخذ اموالهم وكما يحبس لحقوقهم واذا كان  
المحاربون الجرامية جماعة فالواحد منهم باشر القتل بنفسه والباقيون اعوان له  
وربما قيل انه يقتل المباشرة فقط والجمهور على ان الجميع يقتلون ولو كانوا  
مائة والرد والمباشر سواء وهذا هو المأثور عن الخلفاء الراشدين فان عمر بن  
الخطاب رضي الله عنه قتل ربيعة المحاربين والريسة هو النافور الذي

يجلس على مكان عال ينظر منه من يجرى لان المباشرة انما يمكن من قتله بقوة الرد  
ومعوته والطائفة اذا انتصر بعضها ببعض حتى صاروا متمنعين فهم مشتركون في  
الثواب والعقاب كالمجاهدين فان النبي صلى الله عليه وسلم قال المسلمون تنكفوا  
دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم ويرد متسربلهم على  
قاعدتهم يعني ان جيش المسلمين اذا سيرت منه سرية فغنمت ما لا فان الجيش  
بشاركتها فيما غنمت لانها بظهره وقوته تمكنت لكن يغفل عنه تعلقا فان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان يغفل السرية اذا كانوا في بدائتهم الربيع بعد  
الخمس فاذا رجعوا الى اوطانهم وسيرت سرية فغنم الثلث بعد الخمس وكذا لك  
لو غنم الجيش غنمة شاركتها السرية لانها في مصلحة الجيش كما قسم النبي صلى الله  
عليه وسلم لطلحة والزبير يوم بدر لانه كان بعشهم في مصلحة الجيش واعوان  
الطائفة المتمنعة وانصارها منها فيماليهم وعليهم وهكذا المقتلون على باطل لا تاويل  
فيه مثل المقتلين على عصبية ودعوى جاهلية كقيس وعيين ونحوهما ظالماتان  
كما قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتى المسلمان بسيفيهما فالتقاتل والمقتول في النار  
قيل يا رسول الله هذا القاتل فبال المقتول قال انه اراد قتل صاحبه اخرجاه  
في الصحابين ويضمن كل طائفة ما اتلفتها الاخرى من نفس ومال وان لم يعرف  
عين القاتل لان الطائفة الواحدة المتمنعة بعضها ببعض كالشخص الواحد واما  
اذا اخذوا المال فقط ولم يقتلوا كما قد يفعله الاعراب كثير فانه يقطع من كل  
واحد يده اليمنى ورجله اليسرى عند اكثر العلماء كابي حنيفة والشافعي واحمد  
 وغيرهم وهذا معنى قوله تعالى او تقطع ايديهم وارجلهم من خلاف يقطع اليد  
التي يبطش بها والرجل التي يمشى عليها وتحسم يده ورجله بالزيت المقلى ونحوه  
لينحسم الدم فلا يخرج فيفضى الى تلفه وكذا يحسم يد السارق بالزيت وهذا  
القدر قد يكون ازجر من القتل فان الاعراب وفسقة الجند وغيرهم اذا راوا داما  
بينهم من هو مقطوع اليد والرجل يذكر وابتدأ جرمه فيرتدعوا بخلاف القتل فانه  
قد ينسى وقد يوتر بعض النفوس الالية قتله على قطع يده ورجله من خلاف فيكون  
هذا اشد تنكيلا ولا مثاله واما اذا اشهروا السلاح ولم يقتلوا انفسا ولم ياخذوا  
مالا ثم اغمدوه او هربوا وتركوا الحرب فانهم ينفون فقل نفيهم تشريدهم فلا يتركون  
في بلد وقيل هو حبسهم وقيل هو ما يراه الامام اصالح من نفي او حبس او نحو ذلك



والقتل المشروع هو ضرب الرقبة بالسيف ونحوه لان ذلك اوحى انواع القتل  
وكذلك شرع الله قتل ما يباح قتله من الادميين والبهائم اذا قدر عليه على هذا  
الوجه قال النبي صلى الله عليه وسلم كتب الاحسان على كل شئ فاذا قتلتم  
فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة وليحد احدكم شفرته وليرح ذبيحته  
رواه مسلم وقال ان اعف الناس قتلة اهل الايمان واما الصليب المذكور فهو  
رفعهم على مكان عال ليراهم الناس ويشتهر امرهم وهو بعد القتل عند جمهور  
العلماء ومنهم من قال بل يصلبون ثم يقتلون وهم مصلوبون وقد جوز بعض  
الفقهاء قتلهم بغير السيف حتى قال يتركون على المكان العالي حتى يموتوا حتف  
انوفهم بلا قتل فاما التمثيل في القتل فلا يجوز الاعلى وجه القصاص وقد قال عمران  
بن حصين رضى الله عنه ما خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الامرنا بالصدقة  
ونحن انا عن المثلة حتى الكفار اذا قتلناهم فاننا لا نمثل بهم بعد القتل  
فلا تجدد اذ انهم وانوفهم ولا يقر بطونهم الان يكونوا فعلوا ذلك بنا فنفعل  
بهم مثل ما فعلوا والترك افضل كما قال الله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا  
بمثل ما عاقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصائرين قيل انما نزلت لما  
مثل المشركون بحمزة وغيره من شهداء احد فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم لئن اظفرني الله بهم لامثلن بضعتي ما مثلوا بنا فانزل الله هذه الآية وان  
كان قد نزلت قبل ذلك بمكة مثل قوله تعالى ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي وقوله تعالى واقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل وغير ذلك  
التي نزلت بمكة ثم جرى بالمدينة بسبب يقتضى الخطاب فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم بل نصبر وفي صحيح مسلم عن بريدة بن الحصيب رضى الله عنه قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث اميرا على سرية او جيش او صاه في  
خاصة نفسه بتقوى الله وبمن معه من المسلمين خيرا ثم يقول اغزوا باسم الله وفي  
سبيل الله قاتلوا من كفر بالله لاتغفلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا اوليادوا ولو  
شهو السلاح في البنيان لافي الصحراء لاخذ المال فقد قيل انهم ليسوا بحاربين  
بل هم بمنزلة المحتسب والمستهب لان المطلوب يدركه الغوث اذا استغاث بالناس  
وقال الاكثرون ان حكمهم في البنيان والصحراء واحد وهذا قول مالك في  
المشهور عنه والشافعي واكثر اصحاب احمد وبعض اصحاب ابى حنيفة بل هم

في البنيان احق بالعقوبة منهم في الصحراء لان البنيان محل الامن والطمانينة  
ولانه محل تناصر الناس وتعاونهم فاقد امهم عليه يقتضى شدة المحاربة والمغالبة  
ولا لهم يسلبون الرجل في داره جميع ماله والمسافر لا يكون معه غالب الا بعض ماله  
وهذا هو الصواب لاسيما هؤلاء المجرمون الذين يسميهم العامة في الشام ومصر المنسر  
وكانوا يبغدون العيارين ولو حاربوا بالعصى والحجارة المحذوفة بالايدي والمقايح  
ونحوها فهم محاربون ايضا وقد حكى عن بعض الفقهاء لمحاربة الا بالمحدود وحكى  
بعضهم على الاجماع على ان المحاربة تكون بالمحدود المنتقل وسواء كان فيه  
خلاف او لم يكن فالصواب الذي عليه الجماهير من المسلمين ان من قاتل على اخذ  
الاموال باى نوع كان فهو حربي ومن قاتل الكفار من المسلمين بسيف او رمح او سهم  
او حجارة او عصا فهو مجاهد في سبيل الله تعالى واما اذا كان يقتل النفوس سرا  
لاخذ المال مثل الذي يجلس في خان يكره لانه السبيل واذا انفر دبقوم منهم  
قتلهم واخذوا ماله او يدعو الى منزله من يستأجره بخياطة او طب او نحو ذلك  
فيقتله ياخذ ماله وهذا القتل يسمى غيلة ويسميهم بعض العامة المعرضين فاذا كان  
لاخذ المال فهم كالحاربين او يجرى عليهم حكم القود فيه قولان للفقهاء احدهما  
كالبحار بين لان القتل بالحيلة كالقتل مكابرة كلاهما لا يمكن الاحتراز منه بل قد يكون  
ضرر هذا اشد لانه لا يدري به والثاني ان المحارب هو المجاهر بالقتال وان هذا  
المقتال يكون امره الى ولى امر الدم والاول اشبه باصول الشريعة بل قد يكون  
ضرر هذا اشد لانه لا يدري به واختلف الفقهاء ايضا فيمن يقتل السلطان كقتل  
عثمان رضى الله عنه وقاتل على رضى الله عنه هل هم كالحاربين فيقتلون جدا او يكون  
امرهم الى اولياء الدم على قولين في مذهب احمد وغيره لان في قتله فسادا عاما  
فصل \* وهذا كله اذا قدر عليهم فاما اذا طلبهم السلطان او نوابه لاقامة  
الحد بلا عدوان فامتنعوا عليه فانه يجب على المسلمين قتالهم باتفاق العلماء حتى  
يقدر عليهم كلهم ومتى لم يتفادوا والابقال يفضى الى قتلهم كلهم قوتلوا وان  
افضى الى ذلك سواء كانوا قد قتلوا او لم يقتلوا او يقتلون في القتال كيف ما يمكن  
في العتق وغير العتق وبقاتل من قاتل معهم من محبيهم ويعينهم وهذا قتال وذاك اقامة  
حد وقتال هؤلاء او كد من قتال الطوايف الممتنعة عن شرايع الاسلام فان هؤلاء  
قد تحزبوا لفساد النفوس والاموال وهلاك الحرث والنسل ليس مقصودهم



لأقامة دين ولا ملك وهؤلاء كالمحاربين الذين يأتون إلى حصن أو مغارة أو راس جبل أو بطن واد ونحو ذلك يقطعون الطريق على من مر بهم وإذا جاءهم بجند ولى الأمر يطلبهم للدخول في جماعة المسلمين والطاعة لأقامة الحد وقتلواهم ودفعوهم كالأعراب الذين يقطعون طريق الحاج أو غيره من الطرقات أو الجبلية الذين يعتصمون بروس الجبال والمغارات لقطع الطريق كالأحلاف الذين تحالفوا لقطع الطريق بين الشام والعراق ويسمون ذلك النهضة فانهم يقاتلون كما ذكرنا لكن قتالهم ليس بمنزلة قتال الكفار إذا لم يكونوا كفارا فلا تؤخذ أموالهم إلا أن يكونوا أخذوا أموال المسلمين بغير حق فإن عليهم ضمانها فيؤخذ منهم بقدر ما أخذوا وإن لم يعلم عين الأخذ وكذلك لو علم عينه فإن الرد المباشر سواء كما قلناه لكن إذا عرف عينه كان قرار الضمان عليه ويرد ما يؤخذ منهم على أرباب الأموال فإن بعد الرد اليهم كان لمصالح المسلمين من رزق الطائفة المقاتلة لهم وغير ذلك بل المقصود من قتالهم التمكن منهم لأقامة الحدود ومنعهم من الفساد فإذا جرح الرجل منهم جرحا شديدا لم يحجز عليه حتى يموت إلا أن يكون قد وجب عليه القتل وإذا هرب وكفانا شره لم تتبعه إلا أن يكون عليه حد أو يخاف عاقبته ومن أسر منهم أقيم عليه الحد الذي تقام على غيره ومن الفقهاء من يشدد فيهم حتى يرى غنيمته أموالهم وتحميسهاواكثرهم يابون ذلك فأما إذا تحيروا إلى مملكة طائفة خارجة عن شريعة الإسلام وأعانوهم على المسلمين قوتلوا وقتالهم وأمان كان لا يقطع الطريق لكنه يأخذ غفاره وضريه من أبناء السبيل على الرأس والدواب والأخبال ونحو ذلك فهذا الخاس مكاس عليه عقوبة المكاسين وقد اختلف الفقهاء في جواز قتله فليس هو من قطاع الطريق فإن الطريق لا تنقطع به مع أنه من أشد الناس عذابا يوم القيمة حتى قال النبي صلى الله عليه وسلم في الغامدية لقد تابيت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له ويجوز للمظلومين الذين تراد أموالهم قتال المحاربين بأجاع المسلمين ولا يجب أن يبذل لهم من المال لأقليل ولا كثير إذا أمكن قتالهم قال النبي صلى الله عليه وسلم من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون دمه فهو شهيد ومن قتل دون دينه فهو شهيد ومن قتل دون حرمة فهو شهيد وهذا الذي يسمي الفقهاء الصايل وهو الظالم بلا تأويل ولا ولاية فإذا كان مطلوبه المال جاز معه بما يمكن فإذا لم يندفع إلا بالقتال قوتلوا

وان ترك القتال وأعطاهم شيئا من المال جاز وأما إذا كان مطلوبه الحرمة مثل أن يطلب الزنا بمحارم الإنسان أو يطلب من المرأة أو الصبي المملوك أو غيره الفجور به فإنه يجب عليه أن يدفع عن نفسه ما يمكن ولو بالقتل ولا يجوز التمكن بحال بخلاف المال فإنه يجوز التمكن منه لأن بذل المال جاز وبذل الفجور بالنفس أو الحرمة غير جاز وأما إذا كان مقصوده قتل الإنسان جاز له الدفع عن نفسه وهل يجب عليه قولين للعلماء في مذهب أحد وغيره وهذا إذا كان للناس سلطان فأما إذا كان والعباد بالله فتنة مثل أن يختلف سلطانان للمسلمين ويقتتلان على الملك فهل يجوز للإنسان إذا دخل أحدهما بلدا الآخر وجرى السيف أن يدفع عن نفسه في الفتنة أو يستسلم فلا يقاتل فيها على قولين لأهل العلم في مذهب أحد وغيره فإذا اظفر السلطان بالمحارب بين الحرمانية وقد أخذوا الأموال فعليه أن يستخرج منهم الأموال التي للناس ويردها عليهم مع إقامة الحد على أبدانهم وكذلك السارق فإن امتنعوا من إحضار المال بعد ثبوتهم عليهم عاقبهم بالحبس والضرب حتى يمكنوا من أخذه بإحضاره أو توكيل من يحضره أو الأخبار بمكانه كما يعاقب كل تمتع من حق وجب عليه إذاؤه فإن الله قد أباح للرجل في كتابه أن يضرب امرأته إذا فشت فامتنعت من الحق الواجب عليها حتى يوفيه فهو لاء أولى وأحرى وهذه المطالبة والعاقبة حق لرب المال فإن أراد هبهم المال أو المصلحة عليه أو النفس أو العفو عن عقوبتهم فله ذلك بخلاف إقامة الحد عليهم فإنه لا سبيل إلى العفو عنه بحال وليس للامام أن يلزم رب المال بترك شيء من حقه وإن كانت الأموال قد تلفت بالأكمل وغيره عندهم أو عند السارق ففيل يظمنونها لأربابها كما يضمن سائر الغاصبين وهو قول الشافعي وأحمد رضي الله عنهما فيبقى مع الأعسار في ذمتهم إلى ميسرة وقيل لا يجتمع الغرم والقطع وهو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى وقيل يضمنونها مع اليسار فقط دون الأعسار وهو قول مالك رحمه الله ولا يحل للسلطان أن يأخذ من أرباب الأموال جعلها على طلب المحاربين وإقامة الحدود وأرتجاع أموالهم اليهم منهم ولا على طلب السارقين لأنفسه ولا للجند الذي يرسلهم في طلبهم بل طلب هؤلاء من نوع الجهاد في سبيل الله فيخرج فيه جند المسلمين كما يخرج في غيره من الغزوات التي تسمى اليكرا وبنفق على المجاهدين



في هذا من المال الذي ينفق منه على سائر الغزاة فان كانت لهم اقطاع او عطاه  
فان كفاهم والا اعطوا تمام كفاية غزوهم من مال المصالح ومن الصدقات فان  
هذا من سبيل الله تعالى فان كان على ابناء السبيل الماخوذون وكان مثل التجار الذين  
قد يؤخذون فاخذ الامام زكوة اموالهم وانفقها في سبيل الله كنفقة الذين يطلبون  
الحاربين جاز ولو كانت لهم شوكة قوية يحتاج الى تأليف فاعطى الامام من الفتي  
او المصالح او الزكوة لبعض رؤسائهم ليعينه على احضار الباقيين او يترك شره  
فيضعف الباقون ونحو ذلك جاز وكان هؤلاء من المؤافة قلوبهم وقد ذكر مثل  
ذلك غير واحد من الائمة كاحد وغيره وهو ظاهر بالكتاب والسنة واصول  
الشرعية ولا يجوز ان يرسل الامام من يضعف من مقاومة الحرامية ولا من ياخذ  
مالا من الماخوذ من التجار ونحوهم من ابناء السبيل بل يرسل من الجند الاقوياء  
الامناء الا ان يتعذر ذلك فيرسل الامثل فالامثل فان كان بعض نواب السلطان  
او رؤساء القرى ونحوهم يأمر الحرامية بالاخذ في الباطن او الظاهر حتى اذا  
اخذوا شيئا قاسمهم ودافع عنهم وارضى الماخوذون ببعض اموالهم او لم ير ضهم  
فهذا اعظم جرما من مقدم الحرامية لان ذلك يمكن دفعه بدون ما يدفع به هذا  
والواجب ان يقال فيه ما يقال في الردء والعون لهم فان قتلوا قتل هو على قول  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه واكثر اهل العلم وان اخذوا المال قطعت يده  
ورجله وان قتلوا واخذوا المال قتل و صلب وعلى قول طائفة من اهل العلم  
يقطع ويقتل ويصلب وقيل بخيرين هذين وان كان لم ياذن لهم لكن لما قدر  
عليهم قاسمهم على الاموال وعطل بعض الحدود والحقوق ومن اوى محاربا  
او سارقا او قاتلا ونحوهم ممن يجب عليه حد او حق لله تعالى او لادمي ومنعه  
ممن يستوفي منه الواجب بلا حد وان فهو شريك في الجرم وقد اعنه الله ورسوله  
روى مسلم في صحيحه عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لعن الله من احدث حدا او اوى محدثا واذا ظفر بهذا الذي  
اوى المحدث فانه يطلب منه احضاره او الاعلام به فان امتنع عوقب بالحبس  
والضرب مرة بعد مرة حتى يمكن من ذلك المحدث كما ذكرنا انه يعاقب المتمتع من  
اداء المال الواجب فما وجب حضوره من النفوس والاموال يعاقب من منع  
حضورها ولو كان رجل يعلم مكان المال المطلوب بحق والرجل المطلوب بحق

وهو لم يمنعه فانه يجب عليه الاعلام به والدلالة عليه ولا يجوز كتمانها فان هذا  
من باب التعاون على البر والتقوى وذلك واجب بخلاف ما لو كان النفس  
او المال او المطلوب يبطل فانه لا يخل الاعلام به لانه من باب التعاون على الاثم  
والعدوان بل يجب الدفع عنه لان نصر المظلوم واجب ففي صحيح البخاري عن  
انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصر اخاك ظالما  
او مظلوما قلت يا رسول الله انصره مظلوما فكيف انصره ظالما قال تمنعه من الظلم  
فذلك انصره اياه رواه مسلم عن جابر وفي الصحيحين عن البراء ابن عازب رضي الله  
عنهما قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع ونهانا عن سبع امرنا بعبادة  
المريض واتباع الجنائز وتشميت العاطس ورد السلام وابرار القسم او المقسم  
واجابة الدعوة ونصر المظلوم ونهانا عن خواتيم الذهب وعن الشرب بالفضة  
وعن المياسرة وعن لبس الحرير والقز والاستبرق والديباج فان امتنع هذا العالم به  
من الاعلام بمكانه جاز عقوبته بالحبس وغيره حتى يخبر به لانه امتنع من حق وجب  
عليه لا تدخله النيابة فعوقب كما تقدم ولا يجب عقوبته على ذلك الا اذا عرف انه  
عالم به وهذا مقرر فيما يتسولاه الولاية والقضاة وغيرهم في كل من امتنع عن  
واجب من قول او فعل وليس هذا بمطالبة الرجل بحق وجب على غيره  
ولا عقوبته على خيانة غيره حتى يدخل في قوله تعالى ولا تزروا زرة وزر اخرى  
وفي قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ينجى جان الا على نفسه وانما ذلك مثل ان  
يطلب بمال قد وجب على غيره وهو ليس وكيل ولا ضامنا ولا له عنده مال  
او يعاقب الرجل بحريرة قراشه او جاره من غير ان يكون هو قد اذنب لا بترك  
واجب ولا فعل محرم فهذا الذي لا يخل فاما هذا فاما يعاقب على ذنب نفسه  
وهو ان يكون قد علم بمكان الظالم الذي يطلب حضوره لاستيفاء الحق او يعلم مكان  
المال الذي قد تعلق به حقوق المستحقين فنع من الاغاثة والنصرة الواجبة  
عليه بالكتاب والسنة والاجماع اما محاباة وحجة لذلك الظالم كما قد يفعل اهل  
المعصية بعضهم ببعض واما عاذاة وبغضا للمظلوم فقد قال الله تعالى ولا يجرمنكم  
شئان قوم على ان لا تعدلوا اعدوا هو اقرب للتقوى واما اعراضا عن القيام لله  
والقيام بالقسط الذي اوجبه الله تعالى وجبنا وفشلا وخذنا وكافععله التاركون  
لنصر الله ورسوله ودينه وكتابه الذين اذا قيل لهم انفروا في سبيل الله انكروا



الى الارض وعلى كل تقدر بر فيه الضرب يستحق العقوبة باتفاق العلماء ومن  
يسلك هذا السبيل عطل الحد ودو ضيع الحقوق واكل القوى الضعيف وهذا  
يشبه من عنده مال الظالم الماثل من عين اود بن وقد امتنع من تسليمه بحاكم عادل  
يوفي به دينه او يؤدي منه النفقة الواجبة عليه لاهله واقاربه او ماليكه او بها نعمة  
وكثيرا ما يجب على الرجل حق بسبب من غيره كما يجب عليه النفقة بسبب  
حاجة قريبه وكما يجب الدية على عاقلة القاتل وهذا الضرب والتعزير عقوبة  
لمن علم ان عنده مالا او نفسا يجب احضاره وهو لا يحضره كالقضاء والسراق  
وحجائهم او علم انه خير به وهو لا يخبر عن مكانه فلما اذا امتنع من الاحظار والاختبار  
لئلا يعتدى عليه الطالب ويظلمه فهذا محسن وكثيرا ما يشبهه احدهما بالآخر  
ويجتمع شبهة وشبهة والواجب تميز الحق من الباطل وهذا يقع كثير في الرؤساء  
في اهل البادية والخاصرة اذا استجار بهم مستجير او كان بينهما قرابة او صداقة  
فانهم يرون للحمية بالجاهلية والعزة بالاثم والسمعة عند الاوباش انهم ينصرونه  
ويحمونه وان كان ظالما مبطلا على الحق المظلوم لاسيما ان كان المظلوم رئيسا  
بناد بهم ويناد به فيرون ان في تسليم المستجير بهم الى من يتاد بهم ذل ولا يعجزا  
وهذا على الاطلاق جاهلية محضة وهي من اكبر اسباب فساد الدين والدنيا  
وقد ذكرنا انما كان سبب حروب الاعراب كحروب البسوس التي بين بني بكر وتغلب  
الانجو هذا وكذلك سبب دخول الترك والمغول دار الاسلام واستيلائهم  
على ملوك ما وراء النهر وخراسان كان سببه نحو هذا ومن اذل نفسه لله فقد  
اعزها ومن بذل الحق من نفسه فقد اكرم نفسه فان اكرم الخلق عند الله اتقاهم  
ومن اعتز بالظلم من منع الحق وفعل الاثم فقد اذل نفسه واهانها قال الله تعالى من  
كان يريد العزة فلله العزة جميعا وقال تعالى عن المنافقين يقولون لننرجعنا الى المدينة  
ليخرجن الاعز منها الاذل والله العزة ورسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون  
وقال الله تعالى في صفة هذا الضرب ومن الناس من يحب قول في الحياة الدنيا  
ويشهد الله على ما في قلبه وهو الد الخصام واذا اتولى سعى في الارض ليفسد  
فيما وبهلك الحرث والنسل والله لا يحب الفساد واذا قيل له اتق الله اخذته العزة  
بالاثم فحسبه جهنم ولبس المهاد وانما الواجب على من استجار به مستجير ان  
كان مظلوما ان ينصره ولا يثبت انه مظلوم بمجرد دعواه فطال ما اشتكى الرجل

وهو ظالم بل يكشف خبره من ختمه وغيره فان كان ظالما سارده عن الظلم بالرفق  
ان امكن اما من صلح او حكم بالقسط والابالتوة وان كان كل منهما ظالما ظاوما  
كاهل الاهواء كقيس وعين ونحوهم واكثر المتداعين من اهل الامصار  
والبوادي او كانا جميعا غير ظالمين لشبهة او تاويل او غلط وقع فيما بينهما ينبغي  
بينهما بالاصلاح او بالحكم كما قال الله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقاتلو  
فاصلحو ايتهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيق الى  
امر الله فان فاءت فاصلحو ايتهما بالعدل واقسطوا ان الله يحب المتقنين انما  
المؤمنون اخوة فاصلحو بين اخويكم واتقوا الله لعلكم ترحمون وقد قال الله  
تعالى لا خير في كثير من نجواهم الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين  
الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه اجرا عظيما وقد روى  
ابو د اود في السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل له امن العصبية ان  
ينصر الرجل قومه في الحق قال لا ولكن من العصبية ان ينصر الرجل قومه في  
الباطل كبعير تردى في برقهو يجر بذنبه وقال من سمعتموه يتعزى بعزاء الجاهلية  
فاعضوه بهن ايده ولا تكنوا وكلما خرج عن دعوة الاسلام والقران من نسب  
او بلد او جنس او مذهب او طريقة فهو من عزاء الجاهلية بل لما اختصم رجلان  
من المهاجرين والانصار فقال المهاجري بالمهاجرين وقال الانصاري بالانصار فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم اتدعوا الجاهلية وانابن اظهركم وغضب لذلك غضبا  
شديدا (فصل) واما السارق فيجب قطع يده اليمنى بالكتاب والسنة والاجماع قال  
الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله  
عزيز حكيم فن تاب من بعد ظلمه واصبح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم  
ولا يجوز بعد ثبوت الحد عليه بالبينه او بالاقرار تاخيره لا بحبس ولا مال يقتدى  
به ولا غيره بل تقطع يده في الاوقات المعظمة وغيرها فان اقامة الحدود من  
العبادات كالجهاد في سبيل الله وينبغي ان يعرف ان اقامة الحد رجة من الله  
بعباده فيكون الوالى شديدا في اقامة الحد لا تاخذه رافة في دين الله فيعطله ويكون  
قصده رجة الخلق بكف الناس عن المنكرات لا اشفاء غيظه واردة الملو على  
الخلق بل بمنزلة الوالد اذا ادب ولده فانه لو كف عن تأديب ولده كما تستربه الام  
رقة ورأفة لفسد الولد وانما يؤد به رجة واصلا حاله مع انه يود ويؤثر ان



لا يحوجه الى تاديب وبمزالة الطبيب الذي يسقى المريض الدواء الكريه وبمزالة قطع العضو المتأكل والحجم وقطع العروق بالفصاد ونحو ذلك بل بمزالة شرب الانسان الدواء الكريه وما يدخله على نفسه من المشقة لينال به الراحة فكذلك شرعت الحدود وهكذا ينبغي ان تكون نية الوالى في اقامتها فانه من كان قصده صلاح الرعية والنهي عن المنكرات يجلب المنفعة لهم ورفع المضرة عنهم وابتغاء به ذلك رغبة الله تعالى وطاعة امره الان الله له القلوب وتيسرت له اسباب الخير وكفاه العقوبة اليسيرة وقد يرضى المحدث اذا قام عليه الحد واما اذا كان غرضه العلو عليهم واقامة باسمه ليعطوه او ليبيد لواله ما يريد من الاموال انعكس عليه مقصوده ويروى ان عمر بن عبد العزيز رجه الله قبل ان يلي الخلافة كان نائباً للوليد بن عبد الملك على مدينة النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد ساسهم سياسة صالحة فقدم الحجاج من العراق وقد سامهم سوء العذاب فسأل اهل المدينة عن عمر كيف هيته فيكم قالوا اما نستطيع ان ننظر اليه هيبة له قال كيف محبتكم له قالوا هو احب اليانام اهلنا قال فكيف ادبه قالوا ما بين الثلاثة الا سواط الى المشرة قال هذه هيته وهذه محبته وهذا ادبه هذا امر من السماء واذا قطعت يده حسمت ويستحب ان تعلق في عنقه فان سرق ثانياً قطعت رجله اليسرى فان سرق ثالثاً اورابعا فقيه قولان للصحابية ومن بعدهم من العلماء احدثهم اربعة في الثالثة والرابعة وهو قول ابى بكر وهو مذهب الشافعي رضى الله عنه واحدث في احدى الروايتين والثاني انه يحبس وهو قول على رضى الله عنه والكوفيين واحدث في روايته الاخرى وانما تقطع يده اذا سرق نصابا وهو ربع دينار او ثلاثة دراهم عند جمهور العلماء من اهل الحجاز واهل الحديث وغيرهم كمالك والشافعي واحمد ومنهم من يقول دينار او عشرة دراهم فمن سرق ذلك قطع بالاتفاق وفي الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قطع في مجن ثمة ثلاثة دراهم وفي لفظ لمسلم قطع رقافي مجن قيمته ثلاثة دراهم والمجن الترس وفي الصحيحين عن عائشة رضى الله عنهما قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم تقطع اليد في ربع دينار فصاعداً وفي رواية لمسلم لا تقطع يد السارق الا في ربع دينار فصاعداً وفي رواية للبخاري قال اقطعوا في ربع دينار ولا تقطعوا فيما هو ادنى من ذلك وكان ربع دينار يومئذ ثلاثة دراهم

والدينار اثنا عشر درهماً ولا يكون السارق سارقاً حتى ياخذ المال من حيز فاما المسال الضايغ من صاحبه والثمار الذي يكون في الشجر في الصحراء بلا حافظ والماشية التي لا راعي عند ها ونحو ذلك فلا قطع عليه لكن يعزر الاخذ ويضعف عليه الغرم كما جاء به الحديث وقد اختلف اهل العلم في التضعيف ومن قال به احدث وغيره قال رافع بن خديج رضى الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا قطع في ثمر ولا كثر والكثير جوار النخل رواه اهل السنن وعن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده قال سمعت رجلاً من مزينة يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله جئت اسئلك عن الضالة من الابل فقال معها حداؤها وسقاؤها تاكل الشجر وترد الماء قد عها حتى ياتيها باغيها قال الضالة من الغنم قال لك اولاً خيك اولاً ثوب يجمعها حتى ياتيها باغيها قال الحرسية التي تؤخذ من مربعمها قال فيها ثمنها مرتين وضرب نكال وما اخذ من عطية فقيه القطع اذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن المجن قال يا رسول الله وما اخذ منها من اكمامها قال من اخذ نعمة ولم يتخذ خبنة فليس عليه شيء ومن احتمل فعليه ثمنه مرتين وضرباً ونكالا ومن اخذ من اجزائه فقيه القطع اذا بلغ ما يؤخذ من ذلك ثمن المجن ومالم يبلغ ثمن المجن فقيه غرامة مثليه وجلدات نكال رواه اهل السنن لكن هذا سياق النسائي فكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس على المنتهب ولا المختلس ولا الخائن قطع والمنتهب الذي نهب الشيء والناس ينظرون والمختلس كالذي يحتذب الشيء فيعلم به قبل اخذه فاما الطرار وهو البطاط الذي يبط الجيوب والمناديل والاكمام ونحوها فانه يقطع على الصحيح فصل **في** واما الزاني فان كان محصناً يرجم بالحجارة حتى يموت كما رجم النبي صلى الله عليه وسلم ما عزين مالك الاسلمي ورجم الغامدية ورجم اليهوديين ورجم غير هؤلاء ورجم المسلمون بعده وقد اختلف العلماء هل يجلد قبل الرجم مائة على قولين في مذهب احدث وغيره وان كان غير محصن فانه يجلد مائة جلدة بكتاب الله ويغرب عاماً سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان بعض العلماء لا يرى وجوب التغريب ولا يقيم عليه الحد حتى يشهد عليه اربعة شهداء او يشهد على نفسه اربع شهادات عند كثير من العلماء او اكثرهم ومنهم من يكتب بشهادته على نفسه مرة واحدة ولو اقر على نفسه ثم رجع فنهى من يقول سقط عنه الحد ومنهم



من يتول لا يستطو والمحسن من وطئ وهو حرم مكلف ان تزوجها نكاحاً صحيحاً في  
قيلها ولو مرة واحدة وهل يشترط ان تكون الموطوءة مساوية للواطئ في هذه  
الصفات على قولين للعلماء وهل تحصن المراهقة للبالغ وبالعكس فاما اهل الذمة  
فانهم يحصنون عند اكثر الفقهاء كالشافعي واحمد فان النبي صلى الله عليه وسلم  
رجم يهوديين عند باب مسجده وذلك اول رجم كان في الاسلام واختلفوا  
في المرأة اذا وجدت حبلى ولم يكن لها زوج ولا سيد ولم تدعى بشبهة في الحبل  
فيها قولان في مذهب احمد وغيره قيل لاحد عليهما لانه يجوز ان تكون حبلى  
مكرهة او بتحمل او بوطئ شبهة وقيل بل تحده وهذا هو المأثور عن الخلفاء  
الراشدين وهو الاشبه باصول الشريعة وهو مذهب اهل المدينة فان كانت  
الاحتمالات النادرة لا يلتفت اليها كاحتمال كذبها وكذب الشهود واما التلوط  
فن العلماء من يقول حده حد الزنا وقيل دون ذلك والصحيح الذي اتفقت عليه  
الصحابة انه يقتل الانسان الاعلى والاسفل سواء كانا محصنين او غير محصنين  
فان اهل السنن رووا عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول  
به وروى ابو داود وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان البكر يحده على  
اللوطية ويروى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه نحو ذلك ولم يختلف  
الصحابة في قتله لكن تنوعوا فيه فروى عن الصدوق رضي الله عنه انه امر  
بتحريقه وعن غيره قتله وعن بعضهم انه يلقى عليه جدار حتى يموت تحت الهدم  
وقيل يحبس في اثنى موضع حتى يموت او عن بعضهم انه يرفع على اعلا جدار في  
القرية فيرمى منه ويتبع بالحجارة كما فعل الله بقوم لوط وهذه رواية عن ابن عباس  
والرواية الاخرى قال يرمي وعلى هذا اكثر السلف قالوا لان الله تعالى رجم قوم  
لوط وشرع رجم الزاني تشبيها بمرجم قوم لوط فيرجم الاثنان سواء كانا حريين  
او مملوكين او كان احدهما مملوكا والاخر حرا اذا كانا بالغين فان كان احدهما  
غير بالغ عوقب بهادون القتل ولا يرمي الا البالغ **فصل** واما حد الشرب  
فانه ثابت بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم واجماع المسلمين فقد روى اهل  
السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه انه قال من شرب الخمر فاجلدوه  
ثم ان شرب فاجلدوه ثم ان شرب فاجلدوه ثم ان شرب في الرابعة فاقتلوه وثبت

عنه انه جلد الشارب غير مرة هو وخلفاؤه والمسلمون بعده والقتل عند اكثر  
العلماء منسوخ وقيل هو محكم وقد يقال هو تعزير يفعل به الامام عند الحاجة وقد  
ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه ضرب في الخمر بالجر يد والنعال اربعين  
وضرب ابو بكر رضي الله عنه اربعين وضرب عمر رضي الله عنه في خلافته  
ثمانين وكان علي رضي الله عنه يضرب مرة اربعين ومرة ثمانين فن العلماء من يقول  
يجب ضرب الثمانين ومنهم من يقول الواجب اربعون والزيادة يفعلها الامام  
عند الحاجة اذا ادمن الناس الخمر او كان الشارب ممن لا يرتدع بدونها ونحو  
ذلك فاما مع قلة الشاربين وقرب امر الشارب فيمكن في الاربعون وهذا الوجه  
القولين وهو قول الشافعي واحمد رضي الله عنهما في احدي الروايتين وقد كان  
عمر رضي الله عنه لما كثرت الشرب زاد فيه النقي وحلق الراس مبالغة في الزجر  
عنه فلو عزز الشارب مع الاربعين بقطع خبره او عزل عن ولايته كان حسنا فان  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه بلغه عن بعض نوابه انه تمثل بايات في الخمر فعزله  
والخمر التي حرمها الله تعالى ورسوله وامر النبي صلى الله عليه وسلم بجلد  
شاربها كل شراب مسكر من اى اصل كان سواء من الثمار كالعنب والرطب والتين  
او الحبوب كالحنطة والشعير او الطلول كالعسل او الحيوان كالبخيل لما انزل الله  
سبحانه وتعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم تحريم الخمر لم يكن عندهم بالمدينة  
شجر العنب وانما كانت تجلب من الشام فكان عامة شرابهم من نبيذ التمر وقد تواترت  
السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه واصحابه انه حرم كل  
مسكر وبين انه خمر فكانوا يشربون النبيذ الخلو وهو ان ينبد في الماء تمر او زبيب  
اى يطرح فيه والنبيذ الطرح ليحلو الماء لاسيما كثير من مياه الحجاز فان فيه ملوحة  
فهذا النبيذ حلال باجماع المسلمين فانه لا يسكر كما يحل شرب عصير العنب قبل ان  
يصير مسكرا وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهاهم ان ينبدوا هذا النبيذ في  
او عية الخشب او الجرو وهو ما صنع من التراب او القرع او الظروف المزفة وامرهم  
ان ينبدوا في الظروف التي تربط افواهاها بالوكية لان الشدة تدب في النبيذ  
ديباً خفيفاً ولا يشعر الانسان فربما يشرب الانسان ما قد دب فيه من الشدة المطربة  
وهو لا يشعر فاما اذا كان في سقاء موكى انشق الطرف اذا غلا فيه النبيذ فلا يقع  
الانسان في محذور تلك الاوعية قال كنت نهيتكم عن الاتياد في الاوعية فاشربوا



ولا تشربوا مسكرا واختلاف الصحابة ومن بعدهم من العلماء فمنهم من لم يبلغه  
النسخ او لم يثبت به فنهى عن الانتباذ في الاوعية فسمع طائفة من الفقهاء ان بعض  
الصحابة كانوا يشربون النبيذ فاعتقدوا انه مسكر فترخصوا في شرب انواع من  
الاشربة التي ليست من العنب والتمر وترخصوا في المطبوخ من نبيذ التمر والزبيب  
اذ لم يسكر الشارب والصواب ما عليه جماهير المسلمين ان كل مسكر يجر مجلد  
شاربه ولو شرب منه قطرة واحدة لتداوا او غير تداوان النبي صلى الله عليه  
وسلم سئل عن الخمر يتداوى بها فقال انها ليست بد وآء ان الله تعالى لم يجعل  
شفاء امتي فيما حرم عليها والحد واجب اذا قامت البينة او اعترف الشارب فان  
وجدت منه رايحة الخمر او راي وهو يسقاها ونحو ذلك فقد قيل لا يقام عليه  
الحد لاحتمال انه شرب ما ليس بخمر او شربها جاهلا بها او مكرها ونحو ذلك  
وقيل بل يحد اذا عرف ان ذلك مسكر وهذا هو المأثور عن الخلفاء الراشدين  
 وغيرهم من الصحابة كعثمان وعلي وابن مسعود رضي الله عنهم وعليه تدل  
سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي يصلح عليه الناس وهو مذهب  
مالك واجد في قالب نصوصه وغيرهما والحشيشة المصنوعة من ورق العنب  
حرام ايضا يجلد صاحبها كما يجلد شارب الخمر وهو اخبث من الخمر من جهة انها  
تفسد العقل والمزاج حتى يصير في الرجل تخنث ودثانة وغير ذلك من الفساد  
والخراب خبث من جهة انها تقضي الى الخصامة والقتالة وكلاهما يصد عن ذكر  
الله وعن الصلوة وقد توقف بعض الفقهاء المتأخرين في حدها وراى ان آكلها  
يعزربا دون الحد حيث ظن انها تغير العقل من غير طرب بمنزلة البنج ولم يجد للعلماء  
المتقدمين فيها كلاما وليس كذلك بل اكلوها يثنون عليها ويشتهونها كشر  
الخمر واكثر وتصد هم عن ذكر الله وعن الصلاة اذا اكلوا منها مع ما فيها من  
المفاسد الاخرى من الدياثة والخنث وفساد المزاج والعقل وغير ذلك لكنها  
لما كانت جامدة مطعومة ليست شرابا تنازع الفقهاء في نجاستها على ثلاثة اقوال  
في مذهب احمد وغيره فقيل هي نجسة كالخمر المشروبة وهذا هو الاعتبار  
الصحيح وقيل لا بل هو قليل يفرق بين جامدها وما يعها وبكل حال فهي داخله  
فيما حرم الله ورسوله من الخمر والمسكر لفظا او معنى قال ابو موسى الاشعري  
بارسول الله افئنا في شرابين كنا نضعهما باليمن السبع وهو العسل نبيذ حتى

بشند والمزرو هو من الذرة والشعير نبيذ حتى يشند قال وكان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قد اعطى جوامع الكلم بنحو انتمه فقال كل مسكر حرام منق عليه  
في الصحيحين وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان من الخنطة خمر او من الشعير خمر او من الزبيب خمر او من التمر  
خمر او من العسل خمر او انا انهي عن كل مسكر رواه ابو داود وغيره وعن ابن  
عمر رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مسكر خمر وكل مسكر  
حرام وفي رواية كل مسكر خمر وكل خمر حرام رواهما مسلم وعن عائشة  
رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام وما اسكر  
الفرق منه فله الكف منه حرام قال الترمذي حديث حسن وروى اهل السنن  
عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه انه قال ما اسكر كثيره فقليله حرام وصححه  
الحفاظ وعن جابر رضي الله عنه ان رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن شراب  
يشربونه بارضهم من الذرة يقال له المرز قال امسكه هو قال نعم فقال كل مسكر  
حرام ان على الله عهد لمن يشرب السكر ان يسقيه من طينة الخبال قالوا يا رسول الله  
وما طينة الخبال قال عرق اهل النار او عصارة اهل النار رواه مسلم في صحيحه وعن  
ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل مخمر وكل مسكر  
حرام رواه ابو داود والاحاديث في هذا الباب كثيرة مستفيضة جع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بما اوتيه من جوامع الكلم كلما غطا العقل واسكر ولم يفرق  
بين نوع ونوع ولا تأثير لكونه ماء كولا او مشروبا على ان الخمر قد يصطنع بها وهذه  
الحشيشة قد تذاب بالماء وتشرب فالخمر يشرب ويؤكل والحشيشة تؤكل وتشرب  
وكل ذلك حرام وانما لم يتكلم المتقدمون في خصوصها لانه انما حدثت اكلها عن قريب  
في او اخر المائة السادسة او قريبا من ذلك كما انه قد حدثت اشربة مسكرة بعد  
النبي صلى الله عليه وسلم وكلها داخله في الكلم الجوامع من الكتاب والسنة  
(فصل) ومن الحدود التي جاء بها القرآن والسنة واجمع عليه المسلمون حد القذف  
فاذا قذف الرجل محصنا بالزنى او اللواط وجب عليه الحد ثمانون جلدة والمحصن  
هو الحر العفيف وفي باب الزنى هو الذي وطئ وطئا كاملا \* فصل \* واما  
المعاصي التي ليست فيها حد مقدر ولا كفارة كالذي يقبل الصبي او المرأة الا  
جنسية او يباشر بلا جاع او يأكل ما لا يحل كالدوم والميتة او يقذف الناس بغير



الزنا والسرقة من غير حرز او شيئا يسيرا او يخون امانته كولاية اموال بيت المال  
او الوقوف ومال اليتيم ونحو ذلك اذا خانوا فيها كالولاية والشركاء اذا خانوا او  
يفشروا في معاملته كالذين يفسدون في الاطعمة والسيارات ونحو ذلك او يطففون المكيال  
والميزان او يشهدون بالزور او يلقن شهادة الزور او يرتشون في حكمه او يحكمون بغير ما  
انزل الله او يعتدي على رعيته او يتعزى بعزاء الجاهلية الى غير ذلك من انواع  
المحرمات فهو لا يعاقبون تعزيرا او تنكيلا وتاديبا بقدر ما يراه الوالي على حسب  
كثرة ذلك الذنب في الناس وقلته فاذا كان كثيرا زاد في العقوبة بخلاف ما اذا كان  
قليل لا وعلى حسب حال المذنب فاذا كان من المذنبين مصرا على الفجور زيد في  
عقوبته بخلاف المقل من ذلك وعلى حسب كبر الذنب وصغره فمعاقب من يتعرض  
لنساء الناس واولادهم ما لا يعاقبه من لم يتعرض للمرأة واحدة او صبي واحد  
وليس لاقول التعزير حديد بل هو يقل مافيه ايلام للانسان من قول وفعل وترك  
قول وترك فعل فقد تعزير الرجل موعظة وتوبيخه والا غلاظه وقد يعزير بحجره  
وترك السلام عليه حتى يتوب اذا كان ذلك هو المصلحة كما هجر النبي صلى الله عليه  
وسلم اصحابه الثلاثة الذين خلفوا وقد يعزير بعزله عن ولايته كما كان النبي صلى  
الله عليه وسلم واصحابه يعزرون بذلك وقد يعزير بترك استخدامه في جند المسلمين  
كالجندى المقاتل اذا فر عن الزحف فان الفرار من الزحف من الكبائر وقطع  
خبره نوع تعزيره وكذلك الامير اذا فعل ما يستعظم فعزله من الامارة تعزيره وقد  
يعزير بالحبس وقد يعزير بالضرب وقد يعزير بتسويد وجهه واركابه على دابة مقلوبا  
كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه امر بذلك في شاهد الزور فان  
الكاذب اسود الوجه فسود وجهه وقلب الحديث فقلب ركوبه واما عداه فقد  
قيل لا يزاد على عشرة اسواط وقال كثير من العلماء لا يبلغ به الحد  
ثم هم على قولين منهم من يقول لا يبلغ به ادنى الحد ودوهى الاربعون والثمانون  
ولا يبلغ بالعبد ادنى حد ود العبد وهى العشرون او الاربعون وقيل لا يبلغ  
كل منهما حد العبد ومنهم من يقول لا يبلغ به كل ذنب حد جنسه وان  
زاد على جنس اخر فلا يبلغ بالسارق من غير حرز قطع اليد وان ضرب  
اكثر من حد القاذف ولا يبلغ بمن فعل ما دون الزنى حد الزانى وان  
زاد على حد التاذف كما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ان رجلا نقش

على خاتمه واخذ بذلك من بيت المال فامره به فضرب مائة ثم ضربه في اليوم  
الثاني مائة ثم ضربه في اليوم الثالث مائة وروى عن الخلفاء الراشدين في رجل  
وامرأة وجدا في لحاف يضربان مائة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
الرجل يأتى جارية امرأته ان كانت اهلتهاله جلد مائة وان لم تكن اهلتهاله  
يرجم وهذه الاقوال في مذهب اجد وغيره والقولان الاولان في مذهب  
الشافعى وغيره واما مالك وغيره فحكى عنه ان من الجرائم ما يبلغ به القتل وواقفه  
بعض اصحاب اجد في مثل الجاسوس المسلم اذا تجسس للعدو وعلى المسلمين فان  
اجد توقف في قتله وجوز مالك وبعض الحنبلية كابن عقيل ومنعه ابو حنيفة  
والشافعى وبعض الحنبلية كالقاضى ابى يعلى وجوز طائفة من اصحاب الشافعى  
واجد وغيرهما قتل الداعية الى البدع المخالفة للكتاب والسنة وكثير من اصحاب  
مالك قالوا انما يجوز مالك وغيره قتل القدريه لاجل الفساد فى الارض لاجل  
الردة وكذلك قد قيل في قتل الساحر فان اكثر العلماء على انه يقتل وقد روى عن  
جندب موقوفا ومرفوعا ان حد الساحر ضربه بالسيف رواه الترمذى وعن  
عمر وعثمان وحفصة وعبد الله ابن عمر وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم قتله  
فقال بعض الفقهاء لاجل الكفر وقال بعضهم لاجل الفساد فى الارض ولكن  
جمهور هؤلاء يرون قتله حد او كذلك ابو حنيفة يعزير بالقتل فيما تكرر من الجزاء  
ثم اذا كان جنسه يوجب القتل كما يقتل من تكرر منه التلوط او اغتيال النفوس  
لاخذ المال ونحو ذلك وقد يستدل على ان المفسد متى لم ينقطع شره الا بقتله فانه  
يقتل بما رواه مسلم في صحيحه عن عرفة الاشجعي رضى الله عنه قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اتاكم وامركم على رجل واحد يريد ان يشق  
عصاكم ويفرق جماعتكم فاقتلوه وفي رواية سيكون هيات وهيات لمن اراد ان  
يفرق امرأ من هذه الامة وهى جميع فاضربوه بالسيف كايئامن كان وكذلك قد يقال  
في امره يقتل شارب الخمر في الرابعة بدليل ما رواه الامام اجد في  
المسند من ديلم الحميرى رضى الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقلت يا رسول الله انا بارض يعالج بها عملا شديدا وانا  
تخذ شرابا من القمح تنقوى به على اعمالنا وعلى برد بلادنا فقال  
هل يسكر قال نعم قال فاجتنبوه قلت ان الناس غير تاركيه قال فان لم يتركوه



فاقتلوهم وهذا ان المفسد كالصايل فاذا لم يندفع الصايل الا بالقتل قتل وجاع  
ذلك ان العقوبة نوعان احدهما على ذنب ماض جزاء بما كسب نكالا من  
الله كعقد الشرب والقذف وقطع المحارب والسارق والثاني العقوبة لتأديبة حق  
واجب او ترك محرم في المستقبل كما يستتاب المرتد حتى يسلم فان تاب والاقبل وكما  
يعاقب تارك الصلاة والزكوة وحقوق الادميين حتى يؤدونها فالتعزير في هذا  
الضرب اشد منه في الضرب الاول ولهذا يجوز ان يضرب هذا مرة بعد مرة  
حتى يؤدي الواجب عليه والحديث الذي في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال لا يجلد فوق عشرة اسواط الا في حد من حدود الله تعالى فقد فسر  
طائفة من اهل العلم بان المراد بحدود الله ما حرم لحق الله فان الحدود في لفظ  
كتاب الله وسنة رسول الله يراد بها الفصل بين الحلال والحرام مثل اخراج الحلال  
واول الحرام فيقال في الاول تلك حدود الله فلا تعتدوها ويقال في الثاني تلك  
حدود الله فلا تقر بوجوبها واما تسمية العقوبة المقدرة حدا فهو عرف حاد وروى  
ان مراد الحديث ان من ضرب لحق نفسه كضرب الرجل امرأته في النشوز  
لا يزيد على عشر جلدات **فصل** والجلد الذي جاءت به الشريعة هو الجلد  
المعتدل بالجلد الوسط فان خيار الامور اوساطها قال علي رضي الله عنه ضرب بين  
ضربتين وسط بين سوطين ولا يكون الجلد بالعصى ولا بالمقارع ولا يكتفى فيه  
بالدرة بل الدرة تستعمل في التعزير واما الحدود فلا بد فيها من الجلد بالسوط  
كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يؤدب بالدرة فاذا جاءت الحدود دعا بالسوط  
ولا يجرد ثيابه كلها بل ينزع عنه ما يمنع الم الضرب من الحشايا والقراء ونحو ذلك  
ولا يربط بشئ اذالم يحتج الى ذلك ولا يضرب وجهه فان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال اذا قاتل احدكم فليتنق الوجه ولا يضرب مقاتله فان المقصود تأديبه  
لا قتله ويعطى كل عضو حظه من الضرب كالظهر والاكتاف والفخذين ونحو  
ذلك **فصل** العقوبات التي جاءت بها الشريعة لمن عصى الله ورسوله  
نوعان احدهما عقوبة المقدور عليه من الواحد والعدد كما تقدم والثاني عقاب  
طائفة ممتعة كالتي لا يقدر عليها الا بقتال فاصل هذا هو جهاد الكفار اهداء الله  
ورسوله فكل من يبلغه دعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى دين الله الذي  
بعثه به فلم يستجب له فانه يجب قتاله حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله وكان

الله تعالى لما بعث نبيه وامره بدعوة الخلق الى دينه لم ياذن له في قتل احد على  
ذلك ولا قتاله حتى هاجر الى المدينة فاذن له وللمسلمين بقوله تعالى اذن للذين  
يقاتلون بانهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير الذين اخرجوا من ديارهم بغير  
حق الا ان يقولوا ربنا الله ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع  
وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ولينصرن الله من ينصره ان  
الله لقوى عزيز الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلوة واتوا الزكوة  
وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر والله طاعة الامور ثم انه بعد ذلك اوجب  
عليهم القتال بقوله تعالى كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى ان تكرهوا شيئا  
وهو خير لكم وعسى ان تحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون وكذا  
الاجباب وعظم امر الجهاد في عامة السور المدنية وذم التاركين له ووصفهم  
بالنفاق ومرض القلوب فقال تعالى قل ان كان اباؤكم وابناؤكم وخواصكم وازواجكم  
وعشيرتكم واموال اقترفتوها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب  
اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا حتى ياتي الله بامره والله  
لا يهدي القوم الفاسقين وقال تعالى انما المؤمنون الذين امنوا بالله ورسوله  
ثم لم يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون  
وقال تعالى فاذا انزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رايت الذين في قلوبهم  
مرض ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت قاويلي لهم طاعة وقول معروف  
فاذا حزم الامر قلو صدقوا الله لكان خيرا لهم وهذا كثير في القرآن وكذلك  
تعظيم وتعظيم اهله في سورة الصف التي يقول فيها يا ايها الذين امنوا اهل  
ادلكم على تجارة نجيبكم من عذاب اليم تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون في  
سبيل الله باموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم  
ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة في جنات عدن ذلك  
الفوز العظيم واخرى تحبونها نصر من الله وقبح قريب وبشر المؤمنين وكقوله  
تعالى اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن امن بالله واليوم الآخر  
وجهاد في سبيل الله لا يستون عند الله والله لا يهدي القوم الظالمين الذين امنوا  
وهاجروا وجاهدوا باموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله واولئك هم  
الفائزون يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وجنات لهم فيها نعيم مقيم خالدين



فيها ايها ان الله عنده اجر عظيم وقوله تعالى ومن يرتدد منكم عن دينه  
فسرف ياتي الله بقوم يخيبهم ويحبونه اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين  
يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء  
والله واسع عليم وقوله تعالى ذلك بانهم لا يخيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة  
في سبيل الله ولا يبدلون موثا يغيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا الا كتب  
لهم به عمل صالح ان الله لا يضيع اجر المحسنين ولا ينفقون نفقة صغيرة  
ولا كبيرة ولا يقطعون واديا الا كتب لهم ليجزيهم الله احسن ما كانوا  
يعملون فذكر ما يولد من اعمالهم وما يباشره من الاعمال والامر بالجهاد وذكر  
فضائله من الكتاب والسنة اكثر من ان يحصر ولهذا كان افضل من الحج  
والعمرة ومن صلاة التطوع ومن صوم التطوع كادل الكتاب والسنة حتى قال  
النبي صلى الله عليه وسلم رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد  
وقال ان في الجنة مائة درجة ما بين الدرجة الى الدرجة كابين السماء والارض  
اعد لها الله للمجاهد في سبيله متفق عليه وقال من اغبرت قدما في سبيل الله  
حرمه على النار رواه البخاري وقال صلى الله عليه وسلم لم يرباط يوم وليلة خير  
من صيام شهر وقيامه وان مات اجرى عليه عمله الذي كان يعمل واجرى عليه  
رزقه وامن الفتان رواه مسلم وفي السنن رباط يوم في سبيل الله خير من الف يوم  
فيما سواد من المنازل وقال عليه السلام عينا لا تمسهما النار عين بكيت من خشية  
الله تعالى وعين باتت تحرم في سبيل الله قال الترمذي حديث حسن وفي مسند  
الامام احمد حرس ليلة في سبيل الله افضل من الف ليلة يقام ليلها ويصام نهارها  
وفي الصحيحين ان رجلا قال يا رسول الله اخبرني بشئ يعدل الجهاد في سبيل الله  
قال لا تستطيعه قال اخبرني به قال هل تستطيع اذا خرج المجاهد ان تصوم لا تظفر  
وتقوم لا تقتر قال لا قال فذلك الذي يعدل الجهاد وفي السنن انه قال صلى الله  
عليه وسلم ان لكل امة سياحة وسياحة امتي الجهاد في سبيل الله وهذا باب واسع  
لم يرد في ثواب الاعمال وفضلها مثل ماورد فيه وهو ظاهر عند الاعتبار فان  
تقع الجهاد عام لفاعله ولغيره في الدين والدنيا وشتم على جميع انواع العبادات  
الباطنة والظاهرة فانه شتم على محبة الله تعالى والاخلاص له والتوكل عليه  
وتسليم النفس والمال والصبر والزهد وذكر الله وسائر انواع الاعمال وعلى ما

لا يشتمل عليه عمل اخر والقائم به من الشخص والامة بين احدي الحسينين دان  
اما النعير والظفر واما الشهادة والجنسية ثم ان اطلاق لا يند لهم من محبة  
ومحبات ففيه استتمال محبتهم ومساكنهم في غاية سعادتهم في الدنيا  
والآخرة وفي تركه ذهاب السعادات او نقصهما فان في الناس من رغب في  
الاعمال الشديدة في الدين او الدنيا مع قلة منفعتها فالجهاد انفع فيها من كل عمل  
شديد وقد ترغب في ترقية نفسه حتى يصادفه الموت فموت الشهيد ايسر من  
كل ميتة وهي افضل الميتات واذا كان اصل القتال المشروح وهو الجهاد  
ومقصوده وهو ان يكون الدين كله لله وان تكون كلمة الله هي العليا فمن منع من  
هذا قوتل باتفاق المسلمين وامان لم يكن من اهل الممانعة والمقاتلة كالنساء والصبيان  
والراهب والشيخ الكبير والاعمى والزمن ونحوهم فلا يقتل عند جمهور العلماء  
الا ان يقتل بقوله او فعله وان كان بعضهم يرى اباحة قتل الجميع لمجرد الكفر  
الا للنساء والصبيان لكونهم مالا للمسلمين والاول اصح وهو الصواب لان  
القتال هو لمن يقتلنا اذا اردنا اظهار دين الله كما قال تعالى وقاتلوا في سبيل  
الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين وفي السنن عنه صلى الله  
عليه وسلم انه مر على امرأة مقتولة في بعض مغازيه وقد وقف عليها الناس  
فقال ما كانت هذه لتقاتل وقال لاحد هم الحق خالدا فقل له لا تقتلوا ذرية  
ولا عسيفا وفيها عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يقول لا تقتلوا شيئا فانيلوا لاطفلا  
ولا صغيرا ولا امرأة وذلك ان الله تعالى اباح من قتل النفوس ما يحتاج اليه  
في صلاح الخلق كما قال تعالى والفتنة اكبر من القتل اي ان القتل وان كان فيه  
شر وفساد ففي فتنة الكفار من الشر والفساد ما هو اكبر منه فمن لم يمنع المسلمين  
من اقامة دين الله لم يكن مضرة كفره الا عليه ولهذا قال الفقهاء الداعية الى  
البدع المخالف للكتاب والسنة يعاقب بما لا يعاقب به الساكت وجاء في الحديث  
ان الخطيئة اذا خفيت لم تظر الا صاحبها ولكن اذا ظهرت فلم تنكر ضرت العامة  
ولهذا اوجبت الشريعة قتال الكفار ولم توجه قبل المقدور عليه منهم بل اذا  
اسر الرجل منهم في القتال او غير القتال مثل ان يلقيه السعية اليها او بضل  
الطريق او يؤخذ بحيلة فانه يفعل فيه الامام الاصلح من قتله او استعباده او المن  
عليه او مفادته بما لا او نفس عند اكثر الفقهاء كما دل عليه الكتاب والسنة وان



كان من الفقهاء من يرى المن عليه ومفاداته منسوخاً فاما اهل الكتاب والمجوس فيقاتلون حتى يسلموا او يعطوا الجزية عن يدهم صاهرون ومن سواهم فقد اختلف الفقهاء في اخذ الجزية منهم الا ان عانتهم لايأخذ ونها من العرب واما طائفة ممنعتة انتسبت الى الاسلام وامتنعت من بعض شرآيعه الظاهرة المتواترة فانه يجب جهادها باتفاق المسلمين حتى يكون الدين كله لله كما قاتل ابو بكر الصديق وسائر الصحابة رضي الله عنهم مانعي الزكوة وكان قد توقف في قتالهم بعض الصحابة ثم اتفقوا حتى قال عمر رضي الله عنه لابي بكر رضي الله عنه كيف نقاتل الناس وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله فقال ابو بكر فان الزكوة من حقها والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها قال فاهو الا ان رايت الله قد شرح صدر ابي بكر الصديق للقتال فعملت انه الحق وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة انه امر بقتال الخوارج ففي الصحيحين عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيخرج قوم في اخر الزمان حدات الاسنان سفهاء الاحلام يقولون من خير قول البرية لا يتجاوز ايمانهم حناجرهم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرمية فابنوا لقيمتهم قاتلوهم فان في قتالهم اجر لمن قتلهم يوم القيمة وفي رواية لمسلم عن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يخرج قوم من امتي يقرؤون القرآن ليس قراءتهم الى قراتهم بشئ ولا صيامهم الى صيامهم بشئ يقرؤون القرآن يحسبون انه لهم وهو عليهم لا يتجاوز قراتهم تراقيمهم يرقون من الاسلام كما يرق السهم من الرمية لو يعلم الجنس الذئبي يصيبونهم ما قضى لهم على لسان نبينهم لنكلوا عن العمل وعن ابي سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث يقتلون اهل الايمان ويدعون اهل الاوثان لئن ادركتهم لا قتلهم قتل عاد متفق عليه وفي رواية لمسلم يكون امتي فرقتين فيخرج من بينهما مارقة تلى قتلهم اولاهما بالحق فهؤلاء الذين قتلهم امير المؤمنين علي ابن ابي طالب رضي الله عنه لما حصلت الفرقة بين اهل العراق والشام وكانوا يسمون الحرورية بين النبي

صلى الله عليه وسلم ان كلا الطائفتين المفترقتين من امتي وان اصحاب علي اولي بالحق ولم يحرص على قتال اولئك المارقين الذين خرجوا من الاسلام وفارقوا الجماعة واستحلوا دماء من سواهم من المسلمين واموالهم فثبت بالكتاب والسنة واجماع الامة انه يقاتل من خرج عن شريعة الاسلام وان تكلم بالشهادتين وقد اختلف الفقهاء في الطائفة الممتنعة لو تركت السنة الراتبة كركعتي الفجر هل يجوز قتالها على قولين فاما الواجبات والمحرمات الظاهرة المستفيضة فيقاتلون عليها بالاتفاق حتى يلزموا ان يقيموا الصلوات المكتوبات ويؤدوا الزكوة ويصوموا شهر رمضان ويحجوا البيت ويلتزموا ترك المحرمات من نكاح المحرمات واكل الخبائث والاعتداء على المسلمين في النفوس والاموال ونحو ذلك وقتل هؤلاء واجب ابتداء بعد بلوغ دعوة النبي صلى الله عليه وسلم اليهم بما يتاتلون عليه واما اذا بدؤوا المسلمين فيتوكد قتالهم كما ذكرناه في قتال الممتنعين من المعتدين قطاع الطريق وابلغ الجهاد الواجب للكفار والممتنعين عن بعض الشرائع كمانعي الزكوة والخوارج ونحوهم يجب ابتداء ودفعاً فاذا كان ابتداء فهو فرض على الكفاية اذا قام به من يكفيه سقط الفرض عن الباقي وكان الفضل لمن قام به كما قال تعالى لا يستوي القاعدون من المؤمنين غير اولى الضرر الاية فاما اذا اراد العدو الهجوم على المسلمين فانه يصير دفعه واجباً على المقصودين كلهم وعلى غير المقصودين لا عاتيتهم كما قال تعالى وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر وكما امر النبي صلى الله عليه وسلم بنصر المسلم وسواء كان الرجل من المرتزقة للقتال او لم يكن وهذا يجب بحسب الامكان على كل احد بنفسه وماله مع التلة والكثرة والمشى والركوب كما كان النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون لما قصدهم العدو عام الخندق لم ياذن الله في تركه لاحد كما اذن في ترك الجهاد ابتداء لطلب الشئ يقولون ان بيوتنا عورة وما هي بعورة ان يريدون الا فراراً فهذا دفع عن الدين والحرمة والنفس وهو قتال اضطرار وذاك قتال اختيار للزيادة في الدين واعلاؤه ولا رهاب العدو وكفراة تبوك ونحوها فهذا النوع من العقوبة للطوايف الممتنعة واما الممتنعين من اعلى ديار الاسلام ونحوهم فيجب الزامهم بالواجبات التي هي مباني الاسلام الخمس وغير ذلك من اداء الامانات والوفاء بالعهود في المعاملات وغير ذلك فمن كان لا يصلي من جميع الناس رجالهم ونسائهم فانه يؤمر بالسلا



فان امتنع عوذ حتى يصلي باجماع العلماء ثم ان كثيرهم يوجبون قتله اذا لم يصلي فيستتاب فان صلى والاقتل وهل يقتل كافرا مرتدا او فاسقا على قولين مشهورين في مذهب احمد وغيره والنقول عن اكثر السلف يقتضى كفره وهذا مع الاقرار بالوجوب فاما مع جمود الوجوب فهو كافرا لا تفاسق بل يجب على الاولياء ان يأسروا الصبي بالصلاة اذا بلغ سبعا ويضربوه عليها لعشر كما امر النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال امرؤهم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر وفرقوا بينهم في المضاجع وكذلك ما يحتاج اليه من الصلاة الواجبة ونحوها ومن تمام ذلك يعاهد مساجد المسلمين وائمتهم ويأمرهم ان يصلوا بصلوة النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال صلوا كما رايتوني اصلي رواه البخاري وصلى باصحابه مرة على طرف المنبر وقال انما فعلت هذا ليعتقوا بي ويتموا صلاتي وعلى امام المسلمين في الصلاة وغيرها ان ينظر اليهم ولا يفوتهم ما يتعاق بفعله من كمال دينهم بل على امام الصلاة ان يصلي بهم صلاة كاملة ويقتصر على ما يجوز للمنفرد بالاعتصار عليه من قدر الاجراء الالعذر وكذلك على امامهم في الحج وكذلك اميرهم في الحرب الا ترى الوكيل والوالي في البيع والشراء عليه ان ينصرف لتوكله ولتوليته على الوجه الاصلح له في ماله وهو في مال نفسه يفوت نفسه ماشاء فامر الدين اهم وقد ذكر الفقهاء هذا المعنى ومتى اهتمت الولاية باصلاح دين الناس صلح للطائفتين دينهم ودنياهم والا اضطربت الامور عليهم وملاك ذلك كاه حسن النية للرعية واخلاص الدين كله لله والتوكل عليه فان الاخلاص والتوكل جماع صلاح الخاصة والعامة كما امرنا ان نقول في صلاتنا اياك نعبد واياك نستعين فان هاتين الكلمتين قد قيل انهما يجمعان معاني الكتب المنزلة من السماء وقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مرة في بعض غزاه فقال يا ايها الذين امنوا اياك نعبد واياك نستعين فجعلت الرأس تندرج عن كواهلها وقد ذكر ذلك في غير موضع من كتابه كقوله تعالى فاعبدوا وتوكلوا عليه وقوله تعالى عليه توكلت واليه انيب وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ذبح اضحيته يقول اللهم منك واليک واعظم عون لولي الامر خاصة واخبر عامة ثلاثة امور احدها الاخلاص لله والتوكل عليه بالدعاء وغيره واصل ذلك المحافظة على الصلوة بالقلب والبدن والثاني الاحسان

الى الخلق بالنفع والمال الذي هو الزكوة الثالث الصبر على الاذى من الخلق وغيره من النوايب وهذا يجمع الله بين الصلاة والصبر كثيرا كقوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلوة وكقوله تعالى اقم الصلوة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين واصبر فان الله لا يضيع اجر المحسنين وقوله فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وقال الله تعالى ولقد نعلم انك بضيق صدرك بما يقولون فبجح بحمد ربك وكن من الساجدين واما قراءة الله بين الصلوة والزكوة في القرآن فكثير جدا فبالقيام بالصلوة والزكوة والصبر يصلح حال الراعي والرعية اذا عرف الانسان ما يدخل في هذه الاسماء الجامعة يدخل في الصلوة من ذكر الله تعالى ودعائه وتلاوة كتابه واخلاص الدين له والتوكل عليه وفي الزكوة الاحسان الى الخلق بالمال والنفع من نصر المظلوم وامانة الملهوف وقضاء حاجة المحتاج ففي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل معروف صدقة فيدخل فيه كل احسان ولو بسيط الوجه والكلمة الطيبة ففي الصحيحين عن عدي بن حاتم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه حاجب ولا ترجان فينظر ايمن منه فلا يرى الا شيئا قدمه وينظر الشمال منه فلا يرى الا شيئا قدمه وينظر امامه فتستقبله النار فمن استطاع منكم ان يتق النار ولو بشق تمرة فليفعل فان لم يجد فبكلمة طيبة وفي السنن انه صلى الله عليه وسلم قال لا تحقرن من المعروف شيئا ولو ان تلقا اخاك ووجهك اليه منبسط ولو ان تفرغ من دلوك في افاء المستسقي وفي السنن عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اقل ما يوضع في الميزان الخلق الحسن وروى عنه انه قال لام سلمة يا ام سلمة ذهب حسن الخلق بخير الدنيا والاخرة وفي الصبر احتمال الاذى وكظم الغيظ والعفو عن الناس ومخالفة الهوى وترك الشر والبطر كما قال تعالى وان اذقنا الانسان منارحة ثم نزلناها منه انه ليؤس كفورا ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليقولن ذهب السيئات عني انه لفرح فخور الا الذين صبروا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة واجر كبير وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين وقال تعالى وسار عوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين الذين ينفقون في السراء



والخسران والكاهن الغيظ والعابدين عن الناس والله يحب المحسنين وقال تعالى  
ولا تستوي الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه  
عداوة كانه ولي حميم وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا ذو حظ عظيم واما  
ينزعجك من الشيطان نزع فاستعد بالله انه هو السميع العليم وقال تعالى وجزاء  
سيئة سيئة مثلها فمن عفي واصحح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين قال الحسن  
البصري اذا كان يوم القيمة نادى مناد من بطنان العرش الابقم من وجب اجره  
على الله فلا يقوم الا من عفى واصحح وليس حسن النية للرعية والاحسان اليهم  
ان يفعل ما يهرونه ويترك ما يكرهونه فقد قال الله تعالى ولو اتبع الحق أهواءهم  
لفسدت السموات والارض ومن فيهن وقال للصحابه واعلموا ان فيكم رسول الله  
لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتهم وانما الاحسان اليهم فعل ما ينفعهم  
في الدين والدنيا ولو كرهه من كرهه لكان ينبغي له ان يرفق  
بهم فيما يكرهونه في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما كان  
الرفق في شيء الا زانه ولا كان العنف في شيء الا شانه وقال صلى الله عليه  
وسلم ان الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف  
وكان عمر بن عبد العزيز رحمه الله يقول والله اني اريد ان اخرج لهم المرة  
من الحق فاخاف ان ينقروا منها فاصبر حتى تجي الحلوة من الدنيا فاخرجهم  
معها فاذا نقر والهاذا سكنوا هذه وهكذا كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اناه  
طالب حاجة لم يرد له الا بها او بميسور من القول وسأله مرة بعض اقراره ان  
يولي على الصدقات ويرزقه منها فقال ان الصدقة لا تحل لمحمد ولا لآل محمد  
فنعهم اياها وعوضهم من الفئ وتحاكم اليه على وزيد وجعفر ابن حزة فلم  
يقض بها الواحد منهم ولكن قضاهما بحالتهم انه طيب قلب كل واحد منهم بكلمة  
حسنة فقال لعلي انت مني وانا منك وقال جعفر اشبهت خلقي وخلقي وقال لزيد انت  
اخونا ومولانا فهكذا ينبغي لولي الامر في قسمه وحكمه فان الناس دائما يسئلون  
ولي الامر ما لا يصلح به له من الولايات والاموال والمنافع والاجور والشفاعات  
في الدنيا وغير ذلك فيعوضهم من جهة اخرى ان امكن او يرد هم بميسور  
من القول ما لا يحتاج الى الاغلاظ فان رد السائل يؤلمه خصوصا من يحتاج الى  
تأليف وقد قال الله تعالى واما السائل فلا تنهر وقال تعالى وآتذي القربى حقه

والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا الى قوله تعالى واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة  
من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا واذ احكم على شخص فانه يتأذى فاذا  
طيب نفسه بما يصلح من القول والعمل كان ذلك تمام السياسة وهو نظير ما يعطيه  
الطبيب للمريض من الطب الذي يسوغ الدواء الكريه وقد قال الله تعالى  
لموسى عليه السلام لما ارسله الى فرعون فقول له قولا لينا لعله  
يتذكر او يخشى وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما ذاب ابن جبل وابى موسى الاشعرسى  
لما بعثهما الى اليمن يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا وتطاوعا ولا تخالفا وبال مرة اعرابى  
في مسجده فقام اصحابه اليه فقال لا ترزموه اى لا تنقطعوا عليه بوله ثم امر بدو  
من ماء فصب عليه وقال صلى الله عليه وسلم انما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين  
والحد يشان في الصحيحين وهذا يحتاج اليه الرجل في سياسة نفسه واهل  
بيته ورعيته فان النفوس لا تقبل الحق الا بما يستعين به من حظوظها التي هي  
محتاجة اليها فتكون تلك الحظوظ عبادة لله وطاعة له مع النية الصالحة الا ترى  
ان الاكل والشرب واللباس واجب على الانسان حتى لو اضطر الى الميتة  
وجب عليه الاكل عند طاعة العلماء فان لم ياكل حتى مات دخل النار لان العبادات  
لا تؤدى الا بهذا وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ولهذا كانت نفقة الانسان  
على نفسه واهله مقدمة على غيرهم في السنن عن ابي هريرة رضى الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصدقوا فقال رجل عندي دينار فقال تصدق به على  
نفسك قال عندي اخر قال تصدق به على زوجك قال عندي اخر قال تصدق  
به على خادمك قال عندي اخر قال تصدق به على ولدك قال عندي اخر قال انت  
ابصر به وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم دينار انفقته في سبيل الله ودينار انفقته في رقة ودينار تصدقت به على  
مسكين ودينار انفقته على اهلك اعظمها اجرا الذي انفقته على اهلك وفي صحيح  
مسلم عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابن آدم انك ان تبذل  
الفضل خير لك وان تمسكه شرك ولا تلام على كفاف وابدان تعول واليد العليا  
خير من اليد السفلى وهو تاويل قوله تعالى يسئلونك ماذا ينفقون قل العفو اى  
الفضل وذلك لان نفقة الرجل على نفسه واهله فرض عين بخلاف النفقة  
في النزول والمسكين فانه في الاصل اما فرض على الكفاية او مستحب وقد يصير



عينا اذا لم يتم به غيره فان اطعام الجائع واجب ولهذا جاء في الحديث لو صدق  
السائل لما افلح من رده ذكره الامام احمد وذكر انه اذا علم صدقة وجب اطعامه  
وقد روى ابو حاتم البستي في صحيحه حديث ابي ذر الطويل عن النبي صلى الله  
عليه وسلم الذي فيه انواع من الحكمة والعلم وفيه انه كان في حكمة داود حق  
على العاقل ان يكون له اربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها  
نفسه وساعة يخلو فيها باصحابه الذين يحضرونه ويعينونه ويحدثونه عن ذات  
نفسه وساعة يخلو فيها بلذة نفسه فيما يحل ويحرم فان في هذه الساعة عونا  
على تلك الساعة فبين انه لا بد من الذات المباحة الجميلة فانها تعين على تلك الامور  
ولهذا ذكر الفقهاء ان العبد الله هي الصلاح في الدين والمرءة وفسروا المرءة  
باستعمال ما يحمله ويزينه ويحتجب ما يدنس ويشينه وكان ابو الدرداء يقول اني  
لاستحي نفسي من الباطل لاستعين به على الحق والله انما خلق الشهوات والذات  
في الاصل لتتام مصلحة الخلق فانهم بذلك يحتلبون ما ينفعهم كما خلق الغضب  
ليدفعوا به ما يضرهم وحرم من الشهوات ما يضر تناوله وذم من اقتصر عليها  
فاما من استعان بالمباح الجليل على الحق فوذا من الاعمال الصالحة ولهذا  
في الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في بضع احدكم صدقة  
قالوا يا رسول الله اياتي احدا شهوته ويكون له اجر قال انتم ان وضعها في  
حرام اكان عليه وزر قالوا بلى قال فلم يحبسون بالحرام ولا يحبسون بالحل  
وفي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لسعدانك ان تنفق نفقة  
تبتغي بها وجه الله الا ازددت بهادرجة ورفعة حتى الائمة ترفعها الى في  
امراتك والاثار في هذا كثيرة فالمرء من اذا كانت له نية اتت على مائة  
افعاله وكانت المباحات من صالح اعماله لصلاح قلبه ونيته والمنافق لفساد  
قلبه ونيته يعاقب على ما يظهره من العبادات رياء فان في الصحيح ان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال الا ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لهما  
سائر الجسد واذا فسدت فسدت لهما سائر الجسد الا وهي القلب **فصل**  
وكما ان العقوبات شرعت داعية الى الفعل الواجب وترك المحرمات فقد شرع  
ايضا كل ما يعين على ذلك فينبغي تيسير طريق الخير والطاعة والامانة عليه  
والترغيب فيه بكل ممكن مثل ان يبذل لولده او اهله او رعيته ما يرغبهم في العمل

الصالح من ما او ثناء او غيره ولهذا شرعت المسابقة بالخيل والابل والمناضلة  
بالسباع واخذ الجمل عليها لما فيه من الترغيب في اعداد القوة وورباط الخيل للجهاد  
في سبيل الله حتى كان النبي صلى الله عليه وسلم يسابق بين الخيل هو وخلفاؤه  
الراشدون ويخرجون الاسباق من بيت المال وكذلك اعطاء المؤلفة قلوبهم  
فقد روى ان الرجل كان يسلم اول النهار رغبة في الدنيا وقد يحس اخر النهار  
الاو الاسلام احب اليه مما طلعت عليه الشمس فينبغي حسم مادته وسدد رعيته  
ودفع ما يفضي اليه وكذلك الشر والمعصية اذا لم يكن فيه مصلحة راجحة مثال  
ذلك ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا يخلون رجل بامرأة فان  
الشیطان ثانيهما وقال لا يخل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر مسيرة  
يومين الا ومعه زوج او ذي محرم فنهي عن الخلوة بالاجنبية والسفر بها لانه  
ذريعة الى الشرور وروى عن الشعبي ان وفد عبد القيس لما قدموا على النبي  
صلى الله عليه وسلم كان فيهم غلام ظاهر الوضوء فاجلسه وراء ظهره وقال انما  
كانت خطية داود والنظر وعمر بن الخطاب لما كان يعس بالمدينة سمع امرأة تنفخ  
بابات فيها هل من سبيل الى خرفاشر بها ام من سبيل الى نصر بن حجاج فدعى به  
فوجده شابا حسنا خلق راسه فازداد جالا فنفاه الى البصرة لئلا يفتن به  
النساء وروى عنه انه بلغه ان رجلا يجلس اليه الصبيان فنهي عن مجالسته فاذا  
كان من الصبيان من يخاف فتنه على الرجال او على النساء منع وليه من اظهاره لغير  
حاجة او تحسينه لا سيما بتر يحمه وتجريده في الحمامات واحضاره بمجالس اللهو  
والاغاني فان هذا مما ينبغي التغيرير عليه وكذلك من ظهر منه الفجور يمنع من ملك  
الغلمان المردان الصباح ويفرق بينهما فان الفقهاء متفقون على انه لو شهد شاهد  
عند الحاكم وكان قد استفاض عنه نوع من انواع الفسوق القادرة في الشهادة  
فانه لا يجوز قبول شهادته ويجوز للرجل ان يجرحه بذلك وان لم يره فقد ثبت  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مر عليه بجنازة فالتفتوا عليها خيرا فقال  
وجبت وجبت ومر عليه بجنازة فالتفتوا عليها خيرا فقال وجبت وجبت فسموا له  
عن ذلك فقال هذه الجنازة اثنتيم عليها خيرا فقلت وجبت لها الجنة وهذه الجنازة  
اثنتيم عليها خيرا فقلت وجبت لها النار انتم شهداء الله في الارض مع انه كان  
في زمانه امرأة تعلن الفجور فقال لو كنت راجعا احدا بغير بينة لرجت هذه



فالجود لا تقام الا بالينة واما الجذر من الرجل في شهادته وامانه ونحو ذلك فلا يحتاج الى المعايير بل الاستفاضة كافية في ذلك وما هو دون الاستفاضة حتى انه يستدل عليه باقرانه كما قال ابن مسعود اعتبروا الناس باخو انهم فهذا الدفع شره مثل الاحتراز من العدو وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه احترسوا من الناس بسوء الظن فهذا امر عمر مع انه لا يجوز عقوبة الحاكم بسوء الظن

فصل في الجود والحقوق التي لا دمي معين فيها النفوس قال الله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم الا تشركوا به شيئا وبالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم وابائهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصكم به لعلكم تعقلون ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم قاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا ذلكم وصكم به لعلكم تذكرون وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصكم به لعلكم تتقون قال وما كان لمؤمن ان يقتل مؤمنا الا خطاء الى قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاءه جهنم خالد فيها وغضب الله عليه واعنه واعده له عذابا عظيما وقال تعالى من اجل ذلك كتبنا على بني اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكنا نقتل الناس جميعا ومن احياها فكا كما احيا الناس جميعا في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اول ما يقضى من الناس يوم القيمة في الدماء والقتل ثلاثة انواع احدها الصمد المحض وهو ان يقصد من يملكه معصوما بما يقتل غالب السواء كان يقتل بحده كالسيف ونحوه او بقتله كالسندان وكودس القصارا وبغير ذلك كالتمريق والتغريق والقامن مكان شاهق والخنق وامساك الخصيتين حتى يخرج الروح رغم الوجه حتى يموت وسقي السموم ونحو ذلك من الافعال فهذا اذا فعله وجب فيه القود وهو ان يمكن اولياء المقتول من القاتل فان احبوا قتلوا وان احبوا عسروا وان احبوا اخذوا الدية وليس لهم ان يقتلوا غير قاتله قال الله تعالى ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليد سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا وقيل في التفسير لا يقتل غير قاتله وعن ابي شريح الخراعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اصاب بدم او خيل والخيول الجراح فهو

بالخيار بين احدي ثلاث فان اراد الرابعة فحدوا على يديه او يقتل او يعفو او ياخذ الدية فن فعل شيئا ماعدا ذلك فان له نار جهنم خالدا فيها مخلدا ابدا رواه اهل السنن وقال الترمذي حديث حسن صحيح فن قتل بعد العفو واخذ الدية فهو اعظم جرما ممن قتل ابتداء حتى قال بعض العلماء انه يجب قتله حدا ولا يكون امره الى اولياء المقتول فان الله تعالى ( كتب عليكم القصاص في القتل الحر بالحر والعبد بالعبد والانثى بالانثى فن عفى له من اخيه شئ فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم ورحمة فن اعتدى بعد ذلك فله عذاب اليم ولكم في القصاص حياة يا اولي الالباب لعلكم تتقون ) قال العلماء ان اولياء المقتول تغلى قلوبهم بالغيب حتى يؤثروا ان يقتلوا القاتل واولياءه وربما لم يرضوا بقتل القاتل بل يقتلون كثيرا من اصحاب القاتل كسيد القبيلة ومقدم الطائفة فيكون القاتل قد اعتدى في الابتداء ويعتدى هؤلاء في الاستيفاء كما كان يفعل اهل الجاهلية وكما يفعله اهل الجاهلية الخارجون عن الشريعة في هذه الاوقات من الاعراب والحاضرة وغيرهم وقد يستعظمون قتل القاتل لكونه عظيما اشرف من المقتول فيفضي ذلك الى ان اولياء المقتول يقتلون من قدروا عليه من اولياء القاتل وربما حالف هؤلاء قوما واستعانوا بهم وهؤلاء قوما فيفضي الى الفتى والعداوة العظيمة وسبب ذلك خروجهم عن سنن العدل الذي هو القصاص في القتل فكتب الله علينا القصاص وهو المساواة والمعادلة في القتل واخبر ان فيه حياة فانه يحقن دم غير القاتل من اولياء الرجلين وايضا اذا علم من يريد القتل انه يقتل كف عن القتل وقد روى عن علي ابن ابي طالب وعمر بن شبيب عن ابيه عن جده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال المؤمنون تكافأ دماءهم وهم يدعى من سواهم ويسعى بذمتهم ادناهم الا لا يقتل مسلم بكافر ولا ذو عهد في عهده رواه احمد وابو داود وغيرهما من اهل السنن فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسلمين تكافأ دماءهم اي تتساوى او تعادل فلا يفضل عربي على عجمي ولا قرشي او هاشمي على غيره من المسلمين ولا حراصلي على مولى عتيق ولا عالم او امير امي او مامور وهذا متفق عليه بين المسلمين بخلاف ما عليه اهل الجاهلية وحكام اليهود فانه كان يقرب مدينة النبي صلى الله عليه وسلم صنفان من اليهود قريظة والنضير وكانت النظير تفضل على قريظة في الدماء فحسوا كمو الى النبي



صلى الله عليه وسلم في ذلك وفي حد الزاني فانهم كانوا قد غيروا من الرجم الى التحميم وقالوا ان حكم بينكم بذلك كان لكم حجة والافانتم قد تركتم حكم التورات فانزل الله تعالى يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا امنا بافواههم ولم تؤمن قلوبهم الى قوله فان جاؤك فاحكم بينهم او اعرض عنهم وان تعرض عنهم فلن يضروك شيئا وان حكمت فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين الى قوله فلا تخشوا الناس واخشوني ولا تشعروا باياتي ثنائيا قليلا ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص فبين سبحانه انه سوى بين نفوسهم ولم يفضل منهم نفسا على اخرى كما كانوا يفعلونه الى قوله وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهوائهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا الى قوله تعالى افحكم الجاهلية يبغون ومن احسن من الله حكما لقوم يوقنون فحكم الله سبحانه وتعالى في دماء المسلمين انها كلها سواء خلافا لما عليه اهل الجاهلية واكثر سبب الاهواء الواقعة بين الناس في البوادي والخواضر انما هي البغي وترك العدل فان احدي الطائفتين قد يصيب بعضها دما من الاخرى او مالا او يعلمو عليها بالباطل فلا ينصفها ولا تقتصر الاخرى على استيفاء الحق قالوا يجب في كتاب الله الحكم بين الناس في الدماء والاموال وغيرها بالقسط الذي امر الله به ومحو ما كان عليه كثير من الناس من حكم الجاهلية واذا صلح مصلح بينهم فليصلح بالعدل كما قال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقاتلتا او فاضلحوا بينهما فان بغت احدهما على الاخرى فقاتلتا التي تبغي حتى تنفي الى امر الله فان فاضلحوا بينهما بالعدل واقسطوا ان الله يحب المقسطين انما المؤمنون اخوة فاضلحوا بين اخويكم واتقوا الله وينبغي ان يطلب المغفرة من اولياء المقتول فانه افضل لهم كما قال تعالى والجروح قصاص فمن تصدق به فهو كفارة له قال انس ما رفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم امر فريد القصاص الا امر فيه بالغفور واه ابو داود وغيره وروى مسلم في صحيحه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال وما زاد الله عبدا بعفو الا عز او ما تواضع احد لله الا رفعه الله وهذا الذي ذكرناه من التكافي

وهو في المسلم الحر مع المسلم الحر فاما الذمي فجمهور العلماء على انه ليس بكفو للمسلم كما ان المستامن الذي يقدم من بلاد الكفار رسولا وتاجرا او نحو ذلك ليس بكفوله وفاقا ومنهم من يقول بل هو كفوله وكذلك النزاع في قتل الحر بالعبد والنوع الثاني الخطأ الذي يشبه العمد قال النبي صلى الله عليه وسلم الا ان في قتل الخطأ شبه العمد ما كان بالسوط والعصا مائة من الابل منها اربعون خلفه في بطونها اولادها سماه شبه العمد لانه قصد العدو ان عليه بالحياة لكنه بفعل لا يقتل غالبا فقد عمد العدو وان ولم يعمد ما يقتل الثالث الخطأ المحض وما يجري مجراه مثل ان يكون يرمى صيدا او هدفا فيصيب انسانا بغير علمه ولا قصده فهذا ليس فيه قود وانما فيه الدية والكفارة وهنما مسائل كثيرة معروفة في كتب اهل العلم وبينهم (فصل) والقصاص في الجراح ايضا ثابت بالكتاب والسنة والاجماع بشرط المساواة فاذا قطع يده اليمنى من مفصل فله ان يقطع يده كذلك واذا قلع سنه فله ان يقطع سنه واذا شججه في راسه او وجهه فاو ضح العظم فله ان يشججه كذلك واما اذا لم تكن المساواة مثل ان يكسر له عظما باطنا او يشججه دون الموضحة فلا يشرع القصاص بل يجب الدية المحدودة او الارش واما القصاص في الضرب بيده او بعصا او بسوط مثل ان يلطمه او يلكمه او يضربه بعصا ونحو ذلك فقد قال طائفة من العلماء انه لا قصاص فيه بل فيه التعزير لانه لا يمكن المساواة فيه والماتور عن الخلفاء الراشدين وغيرهم من الصحابة والتابعين ان القصاص مشروع في ذلك وهو نص احد وغيره من الفقهاء وبذلك جاءت منه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصواب قال ابو فراس خطب عمر بن الخطاب فذكر حديثا قال فيه الاواني والله ما ارسل عمالي اليكم ليضربوا اثاركم ولا ياتخذوا اموالكم ولكن ارسلهم اليكم ليعلموكم دينكم وستكم فمن فعل به سوى ذلك فليرفعه الى والذي نفسي بيده اذا لا قصه منه فوثب عمرو بن العاص فقال يا امير المؤمنين ان كان رجل من المسلمين على رعية فادب رعيته ائتلك لتقصه منه قال والذي نفس محمد بيده اذا لا قصه منه اذا لا قصه منه وقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقص من نفسه الا لا تضربوا المسلمين فتدلوهم ولا تمنعواهم حقوقهم فتكفروهم رواه احمد وغيره ومعنى هذا اذا ضرب الوالي رعيته ضربا غير جائز فاما الضرب المشروع فلا قصاص فيه بالاجاع اذ هو واجب او مستحب او جائز فصل



القصاص في الاعراض مشروع ايضا وهو ان الرجل اذا لعن رجلا او دعا عليه  
فله ان يفعل به كذلك وكذلك اذا شتمه شتمه لا كذب فيها والعفو افضل قال الله  
وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفي واصحح فاجره على الله انه لا يحب الظالمين ولما انتصر  
بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل قال النبي صلى الله عليه وسلم المستبان ما قالا  
فعلى البادى منهما ما لم يعتد المظلوم ويسمى هذا الانتصار والشتيمة التي لا كذب  
فيها مثل الاخبار عنه بما فيه من القبايح او تسميته بالكذب او بالحمار ونحو ذلك فان  
افتري عليه لم يحل له ان يفترى عليه ولو كفره او فسقه بغير حق لم يحل له ان  
يكفره او يفسقه بغير حق ولو لعن اياه او قبيلته او اهل بلده ونحو ذلك لم يحل له  
ان يعتدى على اولئك فانهم لم يظلموه وقال الله تعالى (يا ايها الذين امنوا كونوا  
قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ان لا تعدلوا اعدلوا) فامر الله  
المسلمين ان لا يحملهم بغضهم للكفار على ان لا يعدلوا وقال اعدلوا هو اقرب  
للتقوى فاذا كان العدو ان عليه في العرض محرماً لحقه لما يلحقه من  
الاذى جاز الاقتصاص منه بمثله كالدعاء عليه بمثل ما دعا واما اذا كان محرماً  
لحق الله كالكذب لم يجز بحال وهكذا قال كثير من الفقهاء انه اذا  
قتله بتحريق او تغريق او خنق او نحو ذلك فانه يفعل به كما فعل ما لم يكن  
الفعل محرماً في نفسه كتجريح الخمر والتلوط به ومنهم من قال لا قود  
عليه الا بالسيف والاول اشبه بالكتاب والسنة والعدل \* فصل \* واذا  
كانت القرية ونحوها لا قصاص فيها ففيها العقوبة بغير ذلك فنه حد القذف  
الثابت بالكتاب والسنة والاجماع قال الله تعالى والذين يرمون المحصنات ثم  
لم ياتوا باربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابداً واولئك  
هم الفاسقون الا الذين تابوا من بعد ذلك واصبحوا فان الله غفور رحيم فاذا رمى  
الحرم محصناً بالزنى او بالتلوط فعليه حد القذف وهو ثمانون جلدة وان رماه بغير  
ذلك عوقب تعزيراً وهذا الحد يستحقه المقذوف فلا يستوفي الا بطلابه باتفاق  
الفقهاء فان من سقط عند جمهور العلماء لان الطلب فيه حق الادعى كالقصاص  
والاموال وقيل لا يسقط تغليباً بحق الله لعدم الممالك كسائر الحدود وانما يجب  
حد القذف اذا كان المقذوف محصناً وهو المسلم الحر العفيف فاما المشهور بالفجور  
فلا حد على قاذفه وكذلك الكافر والرقيق لكن يعزر القاذف الا الزوج فانه

يجوز له

يجوز له ان يقذف امرأته اذا زنت ولم تحبل من الزنا فان حبلى منه وولدت  
فعليه ان يقذفها وينفي ولدها لئلا يلحق به من ليس منه واذا قذفها فاما ان تقر بالزنا  
واما ان تלהنه كما ذكر الله تعالى في الكتاب والسنة ولو كان القاذف عبداً  
فعليه نصف حد الحر وكذلك في جلد الزنا وشرب الخمر لان الله قال في الاماء  
فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب واما اذا كان  
الواجب القتل والقطع فانه لا يتنصف \* فصل \* ومن الحقوق الابضاع  
فالواجب فيها الحكم بين الزوجين بما امر الله تعالى من امساك بمعروف او تسريح  
باحسان فيجب على كل من الزوجين ان يؤدي الى الآخر حقوقه بطيب نفس  
وانشراح صدر فان المرأة على الزوج حقوقاً حقاً في ماله وهو الصداق والنفقة  
بالمعروف وحقاً في بدنه وهو العشرة والمتعة بحيث لو البى منها استحققت الفرقة  
باجماع المسلمين وكذلك لو كان مسجوناً او غائباً لا يمكنه جاعها فلها الفرقة  
ووطئها واجب عليه عند اكثر العلماء وقد قيل انه لا يجب اكتفاء بالبائع الطيبعي  
والصواب انه واجب كادل عليه الكتاب والسنة والاصول وقد قال النبي صلى  
الله عليه وسلم لعبد الله ابن عمرو لما رآه يكثر الصوم والصلوة ان تزوجك عليك  
حقاً ثم قيل يجب وطئها كل اربعة اشهر مرة وقيل يجب وطئها بالمعروف على  
قدر قوته وحاجتها كما يجب النفقة بالمعروف كذلك وهذا اشبه والرجل عليها  
ان يستمتع به متى شاء ما لم يضر بها او يشغلها عن واجب فيجب عليها ان تمكنه  
لذلك ولا تخرج من منزله الا باذنه او اذن الشارع واختلاف الفقهاء هل عليها  
خدمة المنزل كالفرش والطبخ والكس ونحو ذلك فقيل يجب عليها وقيل لا يجب  
وقيل يجب الخفيف منه \* فصل \* واما الاموال فيجب الحكم بين الناس فيها  
بالعدل كما امر الله ورسوله مثل قسمة الموارث بين الورثة على ما جاء به الكتاب  
والسنة وقد تنازع المسلمون في مسائل من ذلك وكذلك في المعاملات من المبيعات  
والاجارات والوكالات والمشاركات والهبات والوقوف والوصايا ونحو ذلك  
من المعاملات المتعلقة بالعقود والقبوض فان العدل فيها هو قوام العالمين لا يصلح  
الدنيا والاخرة الابه فن العدل منها ما هو ظاهر يعرفه كل احد بعقله كوجوب  
تسليم الثمن على المشتري وتسليم المبيع على البائع للمشتري وتحريم تطفيف  
المكيال والميزان ووجوب الصدق والبيان وتحريم الكذب والخيانة والغش



وان جزا القرض الوفا والحمد ومنه ما هو خفي جاءت به الشرايع او شرر يقتنا  
اهل الاسلام فان عامة مانهي عنه الكتاب والسنة من المعاملات يعود الى تحقيق  
العدل والنهي عن الظلم دقه وجدده مثل اكل المال بالباطل وحبس من الربوا  
والميسر وانواع الربوا والميسر التي نهى الله عنها النبي صلى الله عليه وسلم مثل  
بيع الغر وبيع جل الحيلة وبيع الطير في الهواء والسبك في الماء والبيع الى اجل  
غير مسمى وبيع المصرة وبيع المدلس والملاسة والمناينة والمزاينة والمحاولة  
والبخش وبيع التمر قبل بدء صلاحه ومانهي عنه من انواع المشاركات الفاسدة  
كالجارية بزرع نفعه من الارض بعينها ومن ذلك ما قد ينزع فيه المسلمون  
لخفائه واشتباهه فقد يروى هذا العقد والقبض صحيحا عند لا وان كان غيره  
يرى فيه جورا يوجب افساده وقد قال تعالى واطيعوا الله واطيعوا الرسول  
واولى الامر منكم فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون  
بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا والاصل في هذا انه لا يحرم على  
الناس في المعاملات التي يحتاجون اليها الاما دل الكتاب والسنة على تحريمه  
كما لا يشرع لهم من العبادات التي يتقربون بها الى الله الاما دل الكتاب والسنة  
على سرعة اداء الدين ما شرعه الله والحرام ما حرمه الله بخلاف الذين ذمهم الله  
حيث حرموا من دون الله ما لم يحرمه الله واشركوا به ما لم ينزل به الله سلطانا  
وشرعوا من الدين ما لم ياذن به الله اللهم وفقنا لان نجعل الحلال ما حلاله  
والحرام ما حرمته والدين ما شرعته \* فصل \* لا غنى لولى الامر عن  
المشاورة فان الله امر بها نبيه صلى الله عليه وسلم فقال فاعف عنهم واستغفر لهم  
وشاورهم في الامر وقد روى عن ابي هريرة رضى الله عنه قال لم يكن  
احد اكثر مشاورة لاصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد  
قيل ان الله امر بها نبيه لتأليف القلوب وليقتدى به من بعده وليس يخرج  
منهم الراى فيما لم ينزل فيه وحى من امر الحروب والامور الجزئية وغير ذلك فغيره  
صلى الله عليه وسلم اولا بالمشاورة وقد اثنى الله على المؤمنين بذلك في قوله وما  
عند الله خير وابقى للذين امنوا وعلى ربهم يتوكلون والذين يجتنبون كبائر الاثم  
والفواحش واذا ما غضبوه يغفرون والذين استجابوا لربهم واقاموا الصلاة  
وامرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون واذا استشارهم فان بين له بعضهم ما

يجب اتباعه من كتاب الله او سنة رسوله او اجماع المسلمين فعليه اتباع ذلك ولا طاعة  
لاحد في خلاف ذلك وان كان عظيم في الدين او الدنيا قال الله تعالى يا ايها الذين  
امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم وان كان امر آقد ينزع فيه  
المسلمون فينبغي ان يستخرج من كل منهم رايه ووجه رايه فالى الراء كان اشبه  
بكتاب الله وسنة رسوله عمل به كما قال الله تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى  
الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك خير واحسن تاويلا واولى  
الامر صنفان الامراء والفقهاء وهم الذين اذا صلحوا صلح فعلي كل منهما ان يتحرى  
فيما يقوله ويفعله طاعة الله ورسوله واتباع كتاب الله ومتى امكن في الحوادث  
المشكلة معرفة ما دل عليه الكتاب والسنة كان هو الواجب وان لم يمكن ذلك  
لضيق الوقت او عجز الطالب او تكافى الادلة عنده او غير ذلك فله ان يقلد من  
يرضى علمه ودينه وهذا اقوى الاقوال وقد قيل ليس له التقليد بحال وقيل له  
التقليد بكل حال والاقوال الثلاثة في مذهب اجد وغيره وكذلك ما يشترط  
في القضاة والولاة من الشروط يجب فعله بحسب الامكان بل وسائر شروط  
العبادات من الصلوات والجهاد وغير ذلك كل ذلك واجب مع القدرة فاما العجز  
فان الله لا يكلف نفسا الا وسعها ولهذا امر الله المصلى ان يتطهر بالماء فان عدمه  
او خاف الضرر باستعماله لشدة البرد او لجراحة او غير ذلك تيم بالصعيد الطيب  
فسح بوجهه ويديه منه قال النبي صلى الله عليه وسلم لعمران بن حصين صل قائما فان  
لم تستطع فقعدا فان لم تستطع فعلى جنب فقد اوجب الله فعل الصلاة في الوقت  
على اى حال امكن كما قال تعالى حافظوا على الصلوة والصلوة الوسطى وقوموا  
لله قانتين فان خفتن فربا لا اوركبانا فاذا امتنتم فاذكروا الله كما علمكم ما لم تكونوا  
تعلمون فاوجب الله الصلوة على الامن والخائف والصحيح والمريض والغنى  
والفقير والمقيم والمسافر وخففها على المسافر والخائف والمريض كما جاء به  
الكتاب والسنة وكذلك اوجب فيها واجبات من الطهارة والستارة  
واستقبال القبلة واسقط ما يعجز العبد عنه من ذلك فلو انكسرت سفينة  
بقوم او سلبهم الحاربون ثيابهم صلوا عراة بحسب احوالهم وقام  
امامهم ومسطهم لثلا يرى الباقون عورته ولو اشتبهت عليهم القبلة اجتهدوا  
في الاستدلال اليها فلو عمت الدلائل صلوا كيف ما امكنهم كما قد روى انهم



قد فعلوا ذلك على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فهكذا الجهات والولايات  
وساير امور الدين وذلك كله في قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وفي قول النبي  
صلى الله عليه وسلم اذا امرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم كما ان الله تعالى لما حرم  
المطاعم الخبيثة قال تعالى فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا اثم عليه وقال تعالى وما جعل  
عليكم في الدين من حرج وقال ما يريد الله ليجعل عليكم في الدين من حرج فلم  
يوجب ما لا يستطاع ولم يحرم ما يضطر اليه الا اذا كانت الضرورة بغير معصية  
من العبد **فصل** ويجب ان يعرف ان ولاية امور الناس من اعظم واجبات  
الدين بل لا قيام للدين ولا للدنيا الا بها فان بني آدم لا يتم مصالحهم الا بالاجتماع  
لحاجة بعضهم الى بعض ولا بد لهم عند الاجتماع من امر حتى قال النبي صلى الله  
عليه وسلم اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا احدهم رواه ابو داود من حديث ابي  
سعيد وابي هريرة رضي الله عنهما وروى الامام احمد في المستند عن عبد الله  
بن عمرو ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يحل لثلاثة يكونون بفلاة من الارض  
الا امروا عليهم احدهم فاجب صلى الله عليه وسلم تاخير الواحد في الجمع  
القليل العارض في السفر تنبيها بذلك على ساير انواع الاجتهاد ولان الله تعالى  
اوجب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يتم ذلك الا بقوة وامارة وكذلك  
ساير ما اوجبه من الجهاد والعدل واقامة الحج والجمع والاعباد ونصر المظلوم  
واقامة الحدود ولا تتم الا بالقوة والامارة ولهذا روى ان السلطان ظل الله  
في الارض ويقال ستون سنة من امام جابر ا صلح من ليلة واحدة بلاسلطان والتجربة  
تبين ذلك ولهذا كان السلف كالفضيل بن عياض واحمد ابن حنبل وغيرهما  
يقولون لو كان لنا دعوة مستجابة لدعونا بها للسلطان وقال النبي صلى الله عليه  
وسلم ان الله يرضى لكم ثلاثا ان تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وان تعصموا بحبل  
الله جميعا ولا تفرقوا وان تناصحوهم من ولاء الله امرهم رواه مسلم وقال ثلاث لا تفل  
عليهن قلب مسلم اخلص العمل لله ومناصحة ولاة الامر ولزوم جماعة المسلمين فان  
دعواهم تحبط من ورائهم رواه اهل السنن وفي الصحيح عنه صلى الله عليه  
وسلم انه قال الدين النصيحة الدين النصيحة قالوا المن يا رسول  
الله قال لله ولكتابه ورسوله ولائمة المسلمين وعامتهم قالوا يجب ايجاد الامة  
دينا وقربة تتقرب بها الى الله عز وجل فان التقرب اليه فيها بطاعته وطاعة

رسوله افضل القربات واتما يفسد فيها حال اكثر الناس لا بتغاة الرياسة او المال  
بها وقد روى كعب بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما ذنبان  
جايعان ارسلا في رزينة غنم بافسد لهما من حرص المرء على المال والشرف لدينه قال  
الترمذي حديث حسن صحيح فاخبر ان حرص المرء على المال والرياسة يفسد دينه  
مثل او اكبر من افساد الذنبيين الجايعين لرزينة الغنم وقد اخبر الله تعالى عن الذي  
يؤتي كتابه بشماله انه يقول ما اغنى عن ماليه هلك عني سلطانيه وغاية مرید  
الرياسة ان يكون كفرعون وجامع المال ان يكون كفارون وقد بين الله في  
كتابه حال فرعون وقارون فقال تعالى اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف  
كان حاكمة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم اسد منهم قوة واثار في الارض فانخذهم  
الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق وقال تعالى تلك الدار الآخرة  
يحملها الذين لا يريدون علوا في الارض ولا فسادا والعاقبة للمتقين فان الناس  
اربعة اقسام قوم يريدون العلو عن الناس والفساد في الارض وهو معصية الله  
وهؤلاء الماوك والرؤساء المفسدون كفرعون وحزبه وهؤلاء بشئ الخلق قال  
تعالى ان فرعون على في الارض وجعل اهلها شيعا يستضعف طائفة منهم يذبح  
ابناءهم ويستحي نساءهم انه كان من المفسدين وروى مسلم في صحيحه عن ابن  
مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه  
مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان فقال رجل  
يا رسول الله اني احب ان يكون ثوبي حسنا وبغلي حسنا اغن الكبر ذلك قال  
لا ان الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس فبطر الحق جمده ودفعه  
وعطط الناس احتقارهم وازدرائهم وهذه حال من يريد العلو والفساد (القسم  
الثاني) الذين يريدون الفساد بلا علو كالسراق والمجرمين من سفلة الناس  
ونحوهم والثالث يريدون العلو بلا فساد كالذين عندهم دين يريدون ان  
يعلموا به على غيرهم من الناس واما القسم الرابع فهم اهل الجنة الذين لا يريدون  
علو في الارض ولا فسادا مع انهم قد يكونون اعلى من غيرهم كما قال تعالى ولا تهنوا  
وتحزنوا وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين وقال تعالى فلا تهنوا وتدعوا الى السلم  
وانتم الاعلون والله معكم ولن يتركم اعمالكم وقال تعالى والله العزة ورسوله  
والمؤمنين فكم من يريد العلو ولا يريد ذلك الاسفل ولا وكم ممن جعل من الاعلين



وهو لا يريد العلو ولا الفساد وذلك لان ارادة العلو على الخلق ظلم  
لان الناس من جنس واحد و ارادة الانسان ان يكون هو الاعلى ونظيره  
تحت ظلم له ثم مع انه ظلم فالتاس يعصون من يكون ذلك كذلك ويعادونه لان  
العادل منهم ما يجب ان يكون مقبورا لنظيره وغير العادل منهم يوثران يكون  
هو القاهر ثم انه مع هذا الابد لهم في العقل والدين من ان يكون بعضهم فوق  
بعض كما قد مناه كما ان الجسد لا يصلح الا براس قال الله تعالى وهو الذي جعلكم  
خلائف الارض ورفع بعضكم فوق بعض درجات ليلذركم فيما انتم وقال تعالى  
نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات  
ليخذ بعضهم بعضا سخريا فجاءت الشريعة هدى السلطان والمال في سبيل الله  
فاذا كان المقصود بالسلطان والمال هو التقرب الى الله واقامة دينه وانفاق ذلك  
في سبيله كان ذلك صلاح الدين والدنيا وان افرد السلطان عن الدين او الدين  
عن السلطان فسدت احوال الناس وانما الخير اهل الطاعة عن اهل المعصية  
بالنية والعمل الصالح كما في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله لا ينظر  
الى صوركم ولا الى اموالكم وانما ينظر الى قلوبكم واعمالكم ولما غلب على كثير  
من الولاة ولاة الامور ارادة المال والشرق وصاروا بمنزل عن حقيقة الايمان  
وكال الدين ثم منهم من غلب الدين واعرض عما لا يتم الدين الابه من ذلك ومنهم  
من راي حاجته الى ذلك فاخذ معرضا عن الدين لا اعتقاده انه مناف لذلك  
وصار عنده في محل الرحمة والذل لا في محل العلو والعز ولذلك لما غلب على كثير  
من الانام العجز عن تكميل الدين واجزع لما قد يصيبهم في اقامته من البلا استضعف  
طريقهم واستذلهم من راي انه لا تقوم مصلحته ومصلحة غيره بها وهذا ان السبيلان  
فاسد ان سبيل من اتسبب الى الدين ولم يكمله بما يحتاج اليه من السلطان والجهاد  
والمال وسبيل من اقبل على السلطان والمال والحرب ولم يقصد بذلك اقامة  
الدين هما سبيل المفضوب عليهم ولا الفضالين فالاول المفضوب عليهم  
اليهود والثاني الضالين للنصارى وانما الصراط المستقيم صراط  
الذين اتم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في  
سبيل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وسبيل خلفائه واصحابه ومن ملك سبيلهم  
وهم السابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان

رضى الله

رضى الله عنهم ورضوا عنه واعد لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدون  
فيها وذلك الفوز العظيم فالواجب على المسلم ان يتعهد في ذلك بحسب وسعه  
فن ولي ولا ية يقصد بها طاعة الله واقامة ما يمكنه من دينه ومصالح المسلمين  
واقام فيها ما يمكنه من دينه ومصالح المسلمين من الواجبات واجتناب  
ما يمكنه من المحرمات ثم يواخذ بما عجز عنه فان تولية الا برار خير لامة  
من تولية الفجار ومن كان عاجزا عن اقامة الدين بالسلطان والجهاد ففعل ما يقدر  
عليه من النصيحة بقلبه والديه للامة ونصته للغير واهله ففعل ما يقدر عليه من  
الخير لم يكلف بما يعجز عنه فان قوام الدين بالكتاب الهادي والحد يد الناصر كما  
ذكره الله تعالى ففعل كل احد الاجتهاد في انفاق الثروة والحد يد الله تعالى ولطلب  
ما عند مستعينا بالله في ذلك ثم ان الدنيا تخدم الدين كما قال معاذ بن جبل  
رضى الله عنه يا ابن آدم انك محتاج الى نصيبك من الدنيا وانت  
الى نصيبك من الآخرة احوج فان بدأت بنصيبك من الآخرة سر  
نصيبك من الدنيا فانظمتك انتظاما وان بدأت بنصيبك من الدنيا  
لا نصيب لك من الآخرة وانت من الدنيا على خطر ود ايل ذلك ما رواه  
الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اصبح والاخرة اكثر همه جمع  
الله شمله وجعل غناه في قلبه وااتته الدنيا وهي راغمة ومن اصبح والدنيا اكثر همه  
فرق الله عليه صنفه وجعل فقره بين عينيه ولم ياته من الدنيا الا ما كتب الله له  
واصل ذلك في قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما اريد منهم من  
رزق وما اريدان يطعمون ان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فاستل

الله العظيم ان يوفقنا وسائر اخواننا وجميع المسلمين لما يحب لنا  
ويرضاه من القول والعمل فانه لا حول ولا قوة الا به

والحمد لله رب العالمين وصلى الله على

سيدنا محمد نبيه وعلى اله

وصحبه وسلم تسليما كثيرا

وهو حسينا ونعم

الوكيل



تم كتاب الجوامع في السياسة الالهية

قد تم طبع كتاب الجوامع في السياسة الالهية والايات النبويه تأليف العالم  
العامل الفاضل الكامل وحيد عصره وفريد دهره ابي العباس احمد ابن تيمية  
الحراني تغمده الله برحمته واسكنه فسيح جنته بمطبعة نخبة الاخبار بيومبي  
على ذمة صاحب المطبعة سليل العلماء الصناديد و خلاصة السادات الصيد  
ذي الرأي السديد والفكر الجيد محمد رشيد ابن السيد داود السعدي وصار ختانه  
في اليوم الثالث عشر من شهر محرم الحرام عام ثلثمائة وستة بعد الالف  
من هجرة من خلقه الله على اكل وصف صلى الله وسلم  
عليه وعلى اله واصحابه كما ذكره

الذاكرون وغفل

عن ذكره

الفافلون

٢٢٢

٢٢

٢



الطبعة الاولى

مطبعة نخبة الاخبار على ذمة صاحب المطبعة

Süleymaniye Kütüphanesi	
Kısım	İzmir
Yeni	
Eski	874

6396

